



مجلة مربع سنوية - العدد العشرون - يناير ٢٠١٥



BIBLIOTHECA ALEXANDRINA  
مكتبة الإسكندرية



من إصدارات مكتبة الإسكندرية



للحصول على مطبوعات مكتبة الإسكندرية؛ يُرجى الاتصال بمنفذ البيع:

تليفون: ٤٨٣٩٩٩٩ (٢٠٣)، داخلي: ١٥٦٠/١٥٦٢

فاكس: ٤٨٢٠٤٧٦ (٢٠٣)

البريد الإلكتروني: [sales@bibalex.org](mailto:sales@bibalex.org)



# مَارْشُ نَقَابَةِ مُعْهِدِ الْوَسْطِيِّ الشَّرْقِيِّ



الاستاذ  
جميل عويس

بيان  
تلحين ووضع



## MARCHE DU SYNDICAT ET DU CONSERVATOIRE DE LA MUSIQUE ORIENTALE

POUR PIANO  
PAR LE PROFESSEUR  
GAMIL OUEIS



الاستاذ جميل عويس

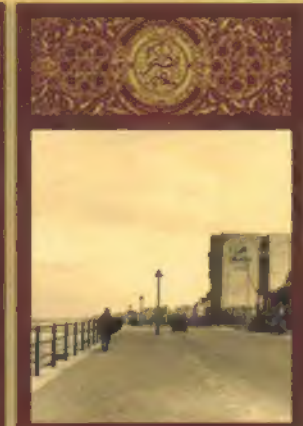
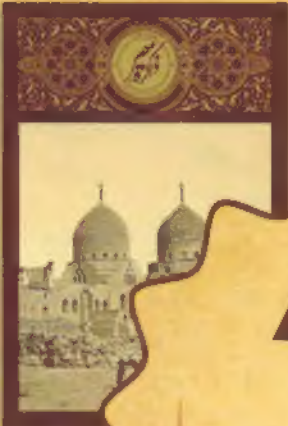
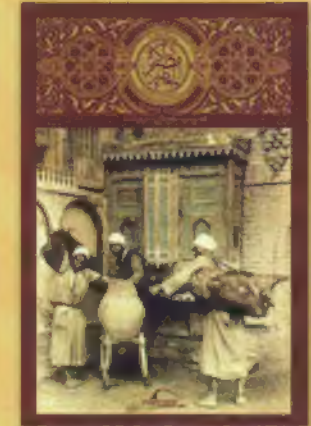
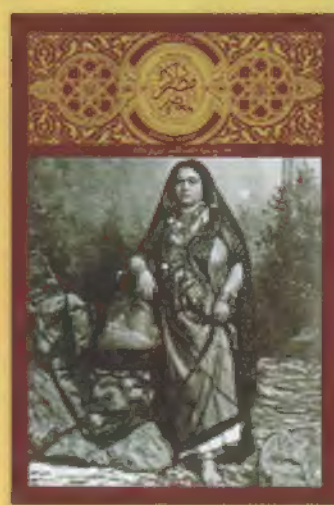
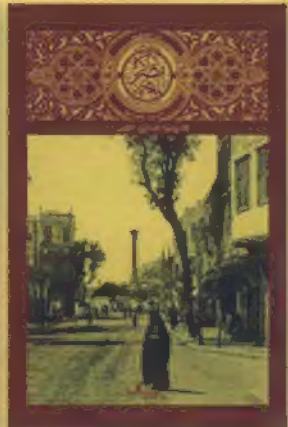
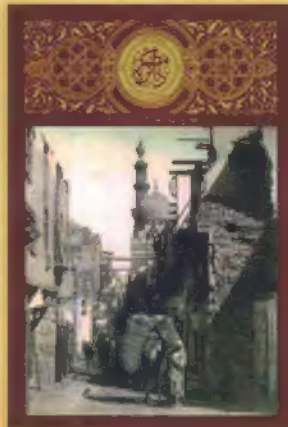
Tous droits de Reproductions Réservés

Prix P.T. 10

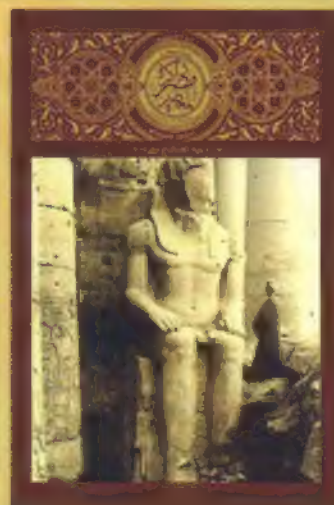
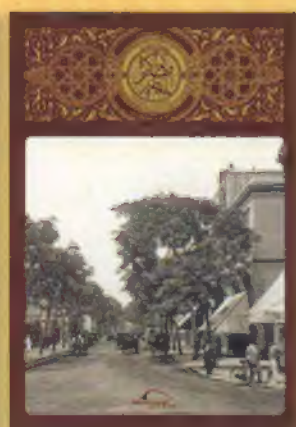
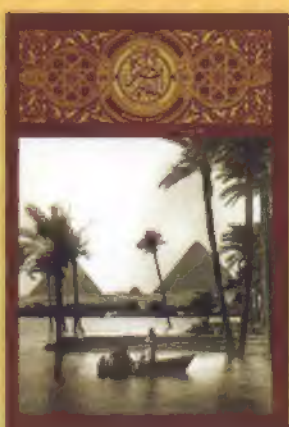
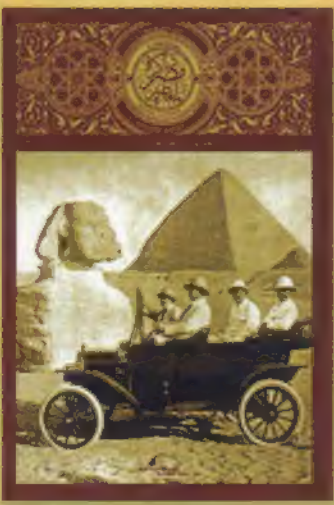
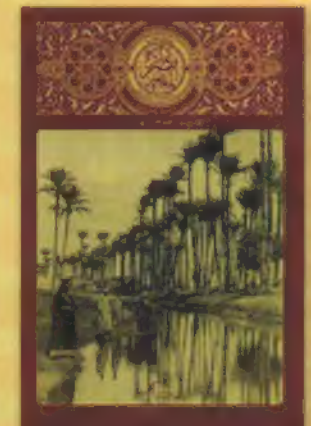
حقوق الطبع محفوظة في جميع البلاد

الشمس ١٠ غروش صاغ





5  
سنوات







BIBLIOTHECA ALEXANDRINA  
مكتبة الإسكندرية

SPecial  
projects  
إدارة المشروعات الخاصة

## الفهرس

- ٣ تقديم
- ٤ مقر الحكم في مصر.. من القلعة إلى عابدين
- ١٠ محاولات العرب لفك رموز الخط المصري القديم في القرون الوسطى
- ١٥ أوسمة ونياشين: نوط التعبئة
- ١٦ صفحات من نضال المرأة المصرية
- ٢٨ حدث X صور: كوبري الجامعة ١٩٥٨م
- ٣٦ شيخ الجامع الأزهر في العصر العثماني
- بروتوكولات ومراسم: المراسم الخاصة بتشييع جنازات أفراد الأسرة العلوية
- ٤٨ في مصر
- ٥٠ السجاد المملوكي .. أصالة وفن
- ٥٨ فرقة حسب الله للموسيقى المصرية
- ٦٢ حكايات وروايات من مصر: مغامرة جوية في سماء مصر .. سباق فرنسي إنجليزي
- ٧٠ كان زمان: ميدان الأوبرا
- ٧٢ ماريو روسي .. معماري مساجد القرن التاسع عشر
- ٧٨ كلاكيت ثاني مرة: مقدمة مدح ومعرفة جميل
- ٨٠ منية المرشد .. قرية من ريف كفر الشيخ
- ٨٤ من ذاكرة السينما: أحمد بدرخان
- ٨٨ قراءة في كتاب: بيوت فرنسا في القاهرة .. بيوت ملوكية بنكهة فرنسية

## المشرف العام

إسماعيل سراج الدين  
مدير مكتبة الإسكندرية

## رئيس التحرير

خالد عزب

## سكرتير التحرير

سوزان عابد

## المراجعة

والتصحيح اللغوي

أحمد شعبان

مرانيا محمد يونس

فاطمة نبيه

## التصميم والإخراج الفني

محمد شعراوي

## عناوين

محمد جمعة

الإسكندرية، يناير ٢٠١٥









## تقديم

مرت خمس سنوات من عمر مجلة ذاكرة مصر، نتمنى أن نكون قد قدمنا خلالها ما يرضيك عزيزي القارئ، أملين أن نكون دائماً عند حسن ظنك بنا. فالآن بين يديك عشرون عدداً من مجلتنا التي ما زالت وليدة في عمر المجلات الثقافية، قد تناولنا على صفحاتها كثيراً من الموضوعات الشائكة والشائقة، والمثيرة والغامضة.

وقد شاركنا في تحقيق هذا النجاح مجموعة من كبار الكتاب ومن شباب الباحثين بموضوعاتهم الجريئة، ومنهم الدكتور عماد أبو غازي، يقال يميز عن محمود مختار ومشواره مزوداً بالصور والوثائق النادرة، كما شاركت الدكتورة لطيفة سالم بمقال عن الملك فاروق بعنوان "الملك فاروق.. الملك الذي هوى"، ومقال آخر يتناول القضاء المختلط في مصر وأثره في المجتمع المصري. كما شارك الدكتور عباس أبو غزالة بمقال مزود بمجموعة من الصور النادرة عن أوبرا عايدة، وآخر عن ورشة العمل في قناة السويس، وشارك أيضاً الدكتور خالد عصفور بمقال يميز عن إعادة تشكيل وصياغة العقل المصري في القرن التاسع عشر.

كما طرحت مجلة ذاكرة مصر مجموعة من الطرائف، منها رسوم المرور على كوبري قصر النيل، وصور لتذاكر المرور المستخرجة لبعض العربات الكارو، ورخصة أخرى طريفة للحمارة للسماح له بالمرور في شوارع القاهرة. بالإضافة لبعض رخص البدلية، وقانون تنظيم المرور السريع الصادر عن الخديوي إسماعيل؛ نظراً لانتشار الرعونة في القيادة وهو ما أدى إلى حدوث كثير من حوادث المرور. كما نشرت المجلة نص المرسوم الذي وجهه نابليون بونابرت للشعب المصري إبان الاحتلال الفرنسي (١٧٩٨ - ١٨٠١ م)، وأشرنا إلى موقف محمد علي من أول صورة فوتوغرافية التقطت في القارة الإفريقية عندما علق قائلاً: "إنها من عمل الشيطان". وكذلك قانون النظافة العمومية الصادر في عهد محمد علي، والخاص بتجميل وتنظيف القاهرة، وعقود تنوير الإسكندرية بالغاز وغيرها من الطرائف.

هدفت أسرة تحرير المجلة إلى طرح بعض الموضوعات الجديدة والمميزة في تاريخ مصر المعاصر، منها على سبيل المثال: قصة إهداء محمد علي زرافة لفرنسا، ومشاركات مصر في المعارض الدولية في باريس، وإهداء الملكة فيكتوريا صورتها لمحمد علي، وفينسيا القاهرة، والبعثة اليابانية التي زارت مصر خلال عهد الخديوي إسماعيل وبُهرت بتقدمها، وقصة أول بالون في سماء القاهرة ودور جاك كونتيه مخترع القلم الرصاص في مصر، وقصة تمثال الحرية بين السويس ونيويورك، وتحول القاهرة من الحدائق إلى الكتل السكنية المدنية.. إلخ.

بالإضافة إلى عدد تذكاري بمناسبة مرور ٤٠ عاماً على حرب أكتوبر ١٩٧٣ م، وفيه انفردت المجلة بمجموعة من الصور الهامة لإتاحة الفرصة لأكبر عدد من القراء أن يتمتعوا ويفخروا بقراءة تاريخ بلادهم ويذكرى نصر أكتوبر.

وقد حرص فريق العمل على جمع كافة البيانات العسكرية الخاصة بحرب أكتوبر، وإتاحتها في ملف خاص داخل العدد. بالإضافة إلى نشر مجموعة من الصحف المصرية الصادرة أثناء الحرب واستعراض مانشيتها وأهم الأخبار الواردة فيها، وخرائط سير عمليات الحرب ومراحلها. ولا يخلو العدد أيضاً من الطرائف؛ فهو يضم مجموعة من الرسوم الكاريكاتورية الخاصة بفترة ما قبل وأثناء الحرب، ومجموعة من الطوابع البريدية الصادرة في ذكرى حرب أكتوبر، وملفاً خاصاً عن البيانات العسكرية الصادرة من الإدارة العامة للقوات المسلحة لتوثيق الحدث يوماً بيوم.

ومن جديد أجدد الدعوة للباحثين؛ لإثراء مجلتنا بموضوعاتهم الجادة. وفي الختام لا يسعني إلا أن أتقدم بالشكر والتقدير لكل فريق العمل الذي بذل الجهد المصني في سبيل خروج ذاكرة مصر بصورة مشرفة، تليق بأن تحمل اسم مصر.

خالد عزب

رئيس التحرير



# مقر الحكم في مصر

من القاعة إلى عابدين

الدكتور خالد عزب

شهدت مصر عبر قرون تحولات سياسية في طبيعة وتركيب الطبقة الحاكمة في مصر. انعكس هذا على طبيعة وتركيب مقر الحكم في مصر؛ ففي عصر السلطان الناصر صلاح الدين شيد أكبر مقر للحكم في العالم، مازال باقياً إلى اليوم هو "قلعة صلاح الدين بالقاهرة"، التي شيدت على تنوء بارز من جبل مقطم فصل عن جبل المقطم بخندق كبير يشغله اليوم طريق صلاح سالم؛ أحد أشهر شوارع القاهرة. مقر الحكم هذا كان معصماً تربط الأسوار الحجرية المشيدة لحماية العاصمة المصرية بدءاً من مدينة "الفسطاط" - مصر القديمة حالياً - إلى المقس - ميدان رمسيس حالياً - وهو أطول سور أثري في العالم بعد سور الصين العظيم، وما زالت أجزاء كبيرة منه باقية إلى اليوم مهمة.



قاعة العرش - قصر عابدين



والنطاق الأول في مقر الحكم هو الجزء الأمامي الذي كان يطل على خارج العاصمة يتقدمه برجان دفاعيان؛ هما الرملة والحداد، وكان يضم ثكنات الجند ومقر الدواوين المصرية ومقر نائب السلطنة.

أما الجزء الثاني فهو النطاق السلطاني الذي كان يضم المسجد الجامع، الذي جددته السلطان الناصر محمد بن قلاوون في العصر المملوكي. كان يقابل المسجد الجامع إيوان العرش الذي كانت تُقام فيه مراسم الملك من تولي العرش إلى استقبال الوفود إلى عرض أمور الدولة، وبين المسجد وإيوان العرش إلى الغرب القصر السلطاني الذي عُرف بالقصر الأبلق ووصفه الرحالة الأجانب والعرب. والساحة بين هذه المنشآت كانت تستخدم في استعراض الجند وفي الاحتفالات السلطانية. وألحق بهذا النطاق الحوش السلطاني الذي ضم مقعداً للسلطان قايتباي وديوان الغوري الذي تجتمع فيه طوائف المصريين لاتخاذ القرارات المصرية أو قرارات تسيير الدولة بعد تداول الأمر فيما بينهم.

أما النطاق الثالث من مقر الحكم فقد كان يضم الإسطبلات السلطانية والطبلخاناه التي توازي اليوم الموسيقى العسكرية. ونظرًا لأهمية الإسطبلات - حيث كانت تحتوي خيول الجيش ومستلزمات هذه الخيول - فقد كان للسلطان مقعد خاص يستعرض منه الخيول السلطانية وشتونها.

ومن الإسطبلات التي تقع أسفل القلعة العليا ويربطها بالقلعة مر صخري، باب يؤدي إلى النطاق الرابع وهو ميدان القلعة - مازال باقياً إلى اليوم - حيث كان يتم انطلاق ركاب الحج المصري، والجيوش إلى الحرب، وتدريب الجنود، وصلاة العيدين، وغيرها من الاحتفالات والمراسم الرسمية.

ظلت قلعة صلاح الدين إلى القرن السادس عشر الميلادي حصينة عتية على العدوان، إلى أن تطورت المدافع كصلاح أصبح ينصب فوق جبل المقطم ليدك القلعة. هذا التطور أفقد القلاع قدرتها على الصمود أمام العدوان بصفة عامة، مما اضطر الملوك في العديد من الدول إلى التخلي عن القلاع والاحتفاء بالمدن، خاصة مع تطور رغبات الشعوب في مشاركة الملوك الحكم وظهور الحكومات والدول المعاصرة، فسكن الملوك المدن واتخذوا القصور مقاراً لإقامتهم. ولأن سلطة الملوك أصبحت أقل فظهرت الوزارات ورؤساء الوزارات ليقتنصوا جزءاً كبيراً من سلطة الملوك، فتظهر بنايات الوزارات، وأقدمها في مصر بناية وزارة الأشغال التي مازالت باقية إلى اليوم قريباً من ميدان التحرير، وإلى جوارها بناية مجلس شوري النواب التي شيدت في عهد الخديوي إسماعيل، وتعد أقدم بناية برلمان في الوطن العربي ليكتمل كل هذا بقصر عابدين الذي صار رمزاً لسلطة الحكم في مصر إلى عصر الملك فاروق.



قلعة صلاح الدين الأيوبي  
قلعة الجبل - القاهرة





صور مختلفة لردهات وقاعات قصر عابدين









وقد شيد قصر عابدين على أنقاض قصرين كان أحدهما لعابدين بك؛ أحد أمراء العثمانيين في مصر، وكان مشروحاً بسيطاً لقصر لأحد أفراد الأسرة المالكة في مصر. ثم جاء مقتل أحمد رفعت وريث عرش مصر بعد سعيد باشا، ليصبح إسماعيل على سدة المرشحين لتولي عرش مصر. فيتحول قصر عابدين إلى مشروع أكبر يتطلب ردم البركة التي أمامه؛ لتشكل ميداناً يحتشد فيه الجماهير، وليضم أيضاً أجمل قاعة عرش على الطراز العربي الإسلامي في قصر أوروبي الطراز. الأمر الذي يعكس صراع فلسفة الحكم في مصر بين الحداثة الأوروبية والنزوع إلى الخلفية الإسلامية. وبعد ثورة يوليو ١٩٥٢م، صار مقر الحكم هو مدينة القاهرة موزعاً بين قصور الرئاسة والوزارات المختلفة وبنية البرلمان.

وارتبطت إدارة السلطة العليا في الدولة المصرية برئيس الجمهورية وسكنه، فقد سكن الرئيس جمال عبد الناصر بثكنات الحرس الجمهوري في مصر الجديدة، وشيد منزلاً له يعد حالياً كمتحف. واستخدم الرئيس عبد الناصر قصر القبة الذي شيده الخديوي إسماعيل وجدده الملك فؤاد، كمقر للاستقبالات الرسمية والاجتماعات؛ لقربه من منزله.

أما الرئيس أنور السادات فقد كان منزله على كورنيش النيل بالجيزة، وشيد بناية إلى جواره كمقر لديوان رئيس الجمهورية، واستخدم قصر محمود خليل للاستقبالات الرسمية. ولكنه اتخذ من قصر عابدين مقراً لرئاسة الجمهورية رسمياً، وهذا الذي ظل مستخدماً في ثمانينيات القرن العشرين من حمسي مبارك إلى أن تم تجهيز قصر الاتحادية في مصر الجديدة ليكون مقراً لرئاسة الجمهورية في مصر. هذا القصر كان جزءاً من منتجع سياحي كبير شيده البارون إمبان في أوائل القرن العشرين الميلادي. اشتهر هذا الفندق دولياً بفخامته، فقد شيد على طراز المعمار الإسلامي الحديث وبقته وقاعاته شاهقة الارتفاع. ويبدو أنه صار مناسباً من حيث التكوين المعماري والموقع كمقر لرئاسة الجمهورية في مصر. ظهر هذا بشكل خاص في حفل تنصيب الرئيس المصري عبد الفتاح السيسي، كما استخدم قصر القبة في احتفالات التنصيب الأخيرة كقصر للاحتفالات الرسمية والضيافة الرسمية لضيوف مصر.





قصر القبة



قصر الاتحادية





# محاولات العرب

لفك رموز الخط المصري القديم في القرون الوسطى

الدكتور سكاينة الدالي

"جعل الله حاجتنا إلى معرفة أخبار من  
كان قبلنا، بحاجة من كان قبلنا إلى أخبار  
من كان قبلهم، وحاجة من يكون بعدنا  
إلى أخبارنا"

الملاحظ (متوفى عام ٧٧١م)



كثيراً ما كان يفترض أن المسلمين كانوا يميلون إلى تدمير الآثار الوثنية لحضارات ما قبل الإسلام، ولكن الحقيقة مختلفة؛ حيث كان هذا التدمير استثنائياً. فنجد الطبيب الرحالة "عبد اللطيف البغدادي" في القرن الثاني عشر الميلادي قد كان على دراية كبيرة بقيمة هذه الآثار، وذلك بغرض دراسة الماضي؛ إذ عبر عن إعجابه بالحكام المسلمين لاهتمامهم وحمايتهم لتلك الآثار، الأمر الذي كان له عدة فوائد:

- تعتبر الآثار دليلاً تاريخياً مهماً للتسلسل التاريخي.
- تقدم دليلاً على ما جاء في الكتب المقدسة من كتابات السابقين؛ حيث ورد ذكرهم وذكر مجتمعهم في القرآن الكريم.
- توضح إلى حد ما سياسة وتاريخ الأسلاف، وثوراء علومهم وعبقريّة أفكارهم.

وقد أدرك الدارسون الأوروبيون في حقل الدراسات العربية أهمية إسهامات العرب في العصور الوسطى في هذا المجال منذ زمن طويل. فقد نشر المستشرق "جوزيف فون هامر" في لندن عام ١٨٠٦م النسختين الكاملتين العربية والإنجليزية للنسخة غير الكاملة لكتاب "ابن وحشية" لفك رموز الخط القديم.

وقبله اقترح "أفانسيوس كرشر" (المتوفى عام ١٦٨٠م) في منتصف القرن السابع عشر - أن الهيروغليفية ربما تمثل أصواتاً مثلما تعبر عن أفكار، وقد بدأت أعماله تؤثر في الدارسين الأوروبيين؛ حيث بلغ هذا التأثير ذروته في أعمال "توماس يولج" و"جان فرانسوا شامليون".

لذلك فلا بد ألا نستخف بأهمية مصادر "كرشر" العربية، ولا بأهمية المعرفة الجديدة للقبطية التي مكنته من إنتاج أول قاعدة أجرومية قبطية بلغة أوروبية.

## الأسباب الفنية والدينية لاهتمام العرب بالخطوط القديمة

يوجد عديد من الأسباب الفنية لاهتمام العرب بالخط المصري القديم، على سبيل المثال: التوازن في نسب الحروف، والتماثل والتشابه، والتوازي أيضاً؛ حيث تأخذ أشكال الرموز نفس الاتجاه، كذلك رشاقة نظام الكتابة من خلال الاحتفاظ بالترتيب وشكل الرموز طوال النص. وإلى جانب تلك المعايير نجد ما يعرف باسم حيوية الألوان التي تميز الخط الإسلامي، والتي ترى في الهيروغليفية المصرية.

بالإضافة إلى ذلك، فمن وجهة النظر الإسلامية يمكن معرفة أسباب شغف المسلمين المتصوفين بالهيروغليفية. فقد كانوا شغوفين بالاستعارات التصويرية، وهو ما وجدوه في الهيروغليفية المعروفة بغنى استعاراتها، وقد كتب علماء الكيمياء المتصوفية مثل "جابر بن حيان" رسائل عن أشكال الحروف، مثلما فعل الصوفي الشهير "ابن عربي". وربما كان السبب الأكثر أهمية لدراسة اللغة المصرية القديمة هو الفصول الفكرية الذي انتاب طبقة المفكرين والمثقفين، الشيء الذي بدا واضحاً في الحلقات النقاشية التي أقامها عرب العصور الوسطى لمناقشة النقوش المصرية القديمة.

## المصادر المتاحة لعرب العصور الوسطى

لعبت اللغة القبطية دوراً مهماً في فك رموز الهيروغليفية؛ فالقبطية هي خليط من اللغتين اليونانية والمصرية القديمة، مكتوبة بخط يضم ٢٤ حرفاً يونانياً و٧ حروف مصرية مأخوذة من الخط الديموطيقي. ومع أن فكرة تسي أبجدية جديدة (اليونانية واللاتينية) لاستبدال اللغة المصرية القديمة كان أمراً مرفوضاً من جانب الأقباط، فإن القبطية استطاعت أن تأخذ مكانها تدريجياً بلهجاتها المتعددة كوعاء يستوعب الطقوس الدينية، والأدب، والعلوم مثل الكيمياء والرياضيات، في حين يوضح الدكتور روكاتي Roccati أن الديموطيقية في العصر المتأخر والقبطية المبكرة متشابهتان إلى حد كبير؛ بحيث إنه لا بد ألا نتعامل معهما على أنهما مختلفتان. فنجد علماء المصريات قد استخفوا بعمق قدرة التعدد اللغوي لدى المصريين في ذلك الوقت؛ حيث أدرج "المقريري" (المتوفى عام ١٤٤٠م) في دراسته عن الأديرة القبطية في أسيوط - ملاحظة لغوية هامة عن اللهجات المحلية؛ حيث لاحظ أن الأقباط المصريين في الصعيد (مصر العليا) قد احتفظوا بالصعيدية القبطية في بداية القرن الخامس عشر، وبالإضافة إلى ذلك قد لاحظ أن لديهم معرفة كاملة باليونانية، لكنهم فضلوا الصعيدية التي كانت "اللهجة القبطية الأصلية".

من المقترح أن الكتابة الهيروغليفية لا تزال مستخدمة بين الأقباط حتى القرن السابع الميلادي على الأقل، ومن المرجح أن يكون ذلك الاهتمام بالقبطية قد استمر، وربما توسع؛ حيث كان ينظر إلى الكهنة الأقباط على أنهم حفظة لحكمة ومعرفة الكهنة اقدماء.

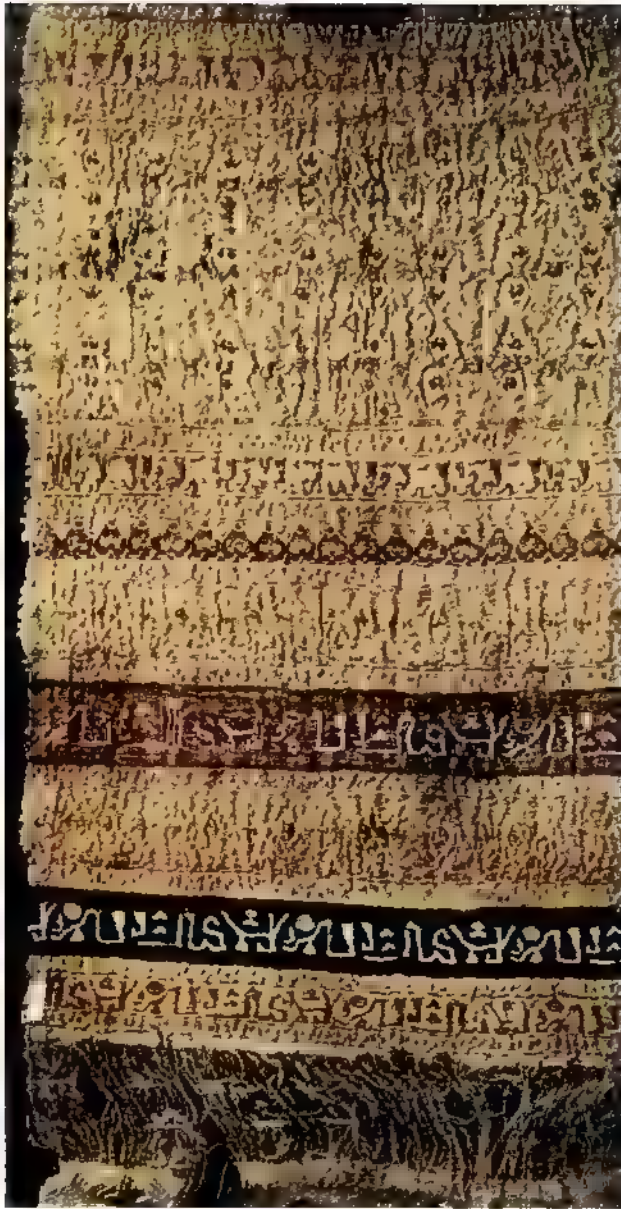
وعا لا شك فيه أن أعمال السحر الفرعوني والقبطي قد انتقلت إلى قاعدة عريضة من جمهور العرب. بالإضافة إلى ذلك دخل عديد من الأقباط في دين الإسلام؛ فمكنتهم ذلك من الحفاظ على كل من القبطية والعربية، كذلك كتب بعض الأقباط النصوص العربية بحروف قبطية، وهو ما جذب الناس الذين لديهم هذه الميول.

ومن المؤكد أن الخط الديموطيقي كان ميسراً لعرب العصور الوسطى، فقد كانت الوثائق تدون بأكثر من خط واحد ولغة واحدة؛ حيث كانت القبطية، واليونانية، والديموطيقية لا تزال قيد الاستعمال والتسجيل. ومن الأمور المشيرة للاهتمام أن كل المصادر التي تحدثت عن هذا الموضوع كانت كيميائية، بسبب شهرة مصر كأرض العلم والحكمة والتصوف.

## الأسماء العربية للخطوط المصرية القديمة

من خلال كثير من المصادر العربية التي درست، حدد كثير من الأسماء المختلفة التي تشير إلى خطوط اللغة المصرية القديمة، والتي بلغت نحو ١٥ اسماً، منها على سبيل المثال: القلم البرياوي، وقلم المعابد، والقلم الكاهني (الهيرواطيقي)، واللسان المصري.

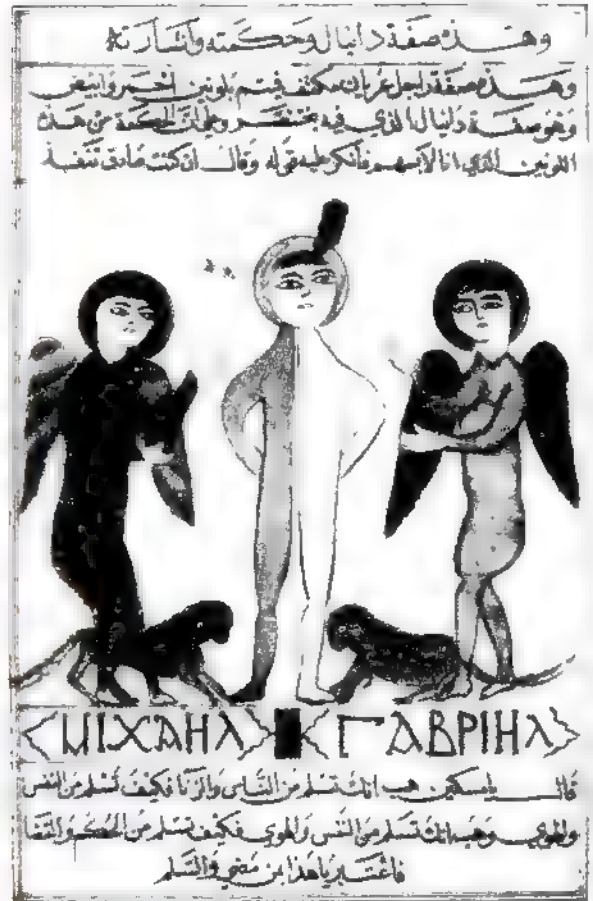




نموذج للنصوص العربية على النسيج الفاطمي التي تقلد الكتابة الهيروغليفية المصرية، والنص هو تكرار لكلمتي اليمس والإقبال - متحف الفن الإسلامي بالقاهرة.

القديمة، مصحوبة بقيمتها الصوتية مكتوبة باللغة العربية. ونرى ذلك بوضوح في كتاب "الاستبصار" لمؤلف مجهول من القرن الثالث عشر؛ حيث نجد كثيرًا من الحروف التي تشبه الهيروغليفية والديموطيقية.

امتد استخدام عرب العصور الوسطى للرموز الهيروغليفية إلى مناطق أخرى، فقد وجدوها مصدر إلهام لتصميم المعدات والأدوات الكيميائية، مثل الأجهزة الأوتوماتيكية التي صممها "الجزري" (القرن الثاني عشر/ الثالث عشر الميلادي). واستخدمت الرموز الهيروغليفية في الفن الإسلامي أيضًا؛ نظرًا لرمزيتها ولقيمتها الجمالية، مع المعرفة الكاملة بمعناها الأصلي، وذلك بحسب بلوشيه Blochet. وقد أكد الدارسون بعد ذلك نفس الرأي. فنجد بوضوح تشابه بعض الرموز المصرية القديمة والتي تعطي عديدًا من المعاني؛ مثل: العدالة، وسيد الأرضين؛



أسماء رؤساء الملائكة ميخائيل وجبرائيل مكتوبة بالقطيعة الصحيحة في كتاب الأقاليم السبعة لأبي القاسم العراقي - المكتبة البريطانية.

### جهود العرب لفك رموز اللغة المصرية القديمة

ذكرت لنا المصادر العربية أن العلامات الهيروغليفية المصرية كانت تنطوي على صفتين: الأولى أنها كانت حروفًا ذات قيم صوتية، والثانية استخدام تلك الحروف كرموز تعبر عن أفكار. ومن المرجح أن المصادر العربية قد تأثرت في هذا بفكر "أفلاطون" الذي اقترحه في مؤلفه *Enneads*.

لقد أدرك كل من "الإدريسي" (المتوفى عام ١٢٥١م) و"القلقشندي" (المتوفى عام ١٤١٨م) أن قدماء المصريين - وأطلقا عليهم الأقباط الأوائل - قد استخدموا أبجدية مكونة من ٣٢ إلى ٣٦ حرفًا. وأشار الاثنان إلى حقيقة الصلة بين القطيعة واللغة المصرية القديمة، عن طريق تسمية الأخيرة بـ "القطيعة الأولى". وهذه الصلة هي نتاج ملاحظة أن الكهنة الأقباط كانوا قادرين على قراءة النصوص القديمة، أو على الأقل كانوا على دراية بها. لذلك على أقل تقدير كان بعض العرب في العصور الوسطى على دراية بالعلاقة بين اللغة القبطية واللغة المصرية القديمة التي سبقتها، وكانوا قادرين على تمرير هذه المعرفة من جيل إلى آخر.

لقد شاع بين بعض الكتاب العرب في العصور الوسطى عند وصفهم لموضوعات مصرية قديمة - إدراج بضعة سطور من الخط المصري القديم، أو بما يفترض أنها رموز من الأبجدية المصرية



حيث يتناسب مع رؤية الماليك لأنفسهم كحكام مثل رنك السلطان الظاهر بيبرس، وربما كانت تلك الرنوك مستوحاة من الرموز القبطية.

### الخطوط المصرية التي فُكَّت رموزها بطريقة صحيحة

لقد بدأت دراسة العرب للخطوط القديمة منذ القرن الأول للإسلام (السابع الميلادي)، واستطاع بعض الكتاب العرب في بعض الحالات الوصول لفك مجموعة من العلامات المصرية بطريقة صحيحة. وهناك عديد من الأمثلة التي تؤكد صحة فك عرب العصور الوسطى لرموز الهيروغليفية، مثل:

- ذكر "ذو النون المصري" اللغة القبطية وقيمها الصوتية الصحيحة.

- استطاع "ابن وحشية" أن يميز بعض العلامات الهيروغليفية كعلامات صوتية، مع الإشارة لعدة حروف بطريقة صحيحة في مخطوطاته ٩٢ ب، و ٩٣ أ؛ حيث نسخ العلامات الثمانية والثلاثين بطريقة صحيحة، واثننا عشرة علامة منها استخدمت في الأبجدية المصرية بصورة أكيدة. ويمثل كل من شكل ٧ وشكل ٨ معرفة المخصصات اللغوية، وبمقارنة هذه القائمة بقائمة "الآن جاردنر"، يتضح أن ابن وحشية كانت له مصادر مصرية أصلية (شكل ٧ - الجانب الأيسر)؛ حيث عُرِفَت علامة العدل في منتصف السطر العلوي، وهذا صحيح من وجهة نظر جاردنر ٠٩، ٠٢٠؛ حيث إن العلامتين مرتبطتان كلتاهما بالعباد أو المقاصير؛ حيث كانت تعقد إجراءات تطبيق العدالة في المجتمعات المحلية.

- توضح لنا أعمال "أبو القاسم العراقي" (المتوفى عام ١٣٤١م) أنه نقل عديداً من العلامات الهيروغليفية بطريقة صحيحة. وعمل قائمة بالعلامات الهيروغليفية بقيمتها الصوتية بلون مختلف، كما نسخ لوحة كاملة يمكن التعرف منها على أسماء وألقاب أئمة من الأسرة الثانية عشرة.

وهذا خطه وقلمه كما تراه					
أ	ب	ج	د	هـ	و
ز	ح	ط	ي	ك	ل
م	ن	س	ع	ف	ق
ر	ش	ص	ض	ظ	غ

الأحذية القبطية بقيمتها الصوتية وترتيبها المعروف مكتوبة بطريقة صحيحة في مخطوط دي النون المصري - حل الرموز وبرء الأسقام في كشف علوم أصول اللغات والأقلام.

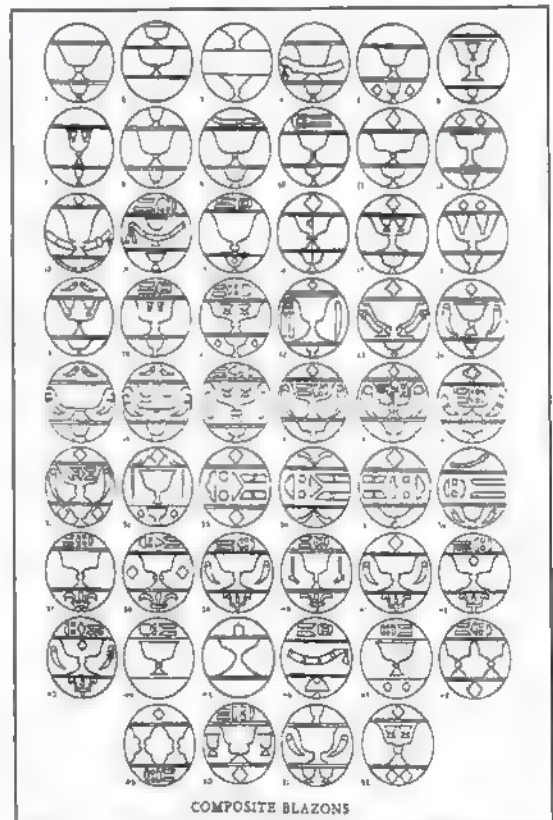
سبعة ما وجدني حاده في صلاتي عند سحر من سحر، رحمه

مفتاح أبي الحسن يعلين من العقاب المين الحباب  
وقيل أن هذا المين ليرين لا كرفه الشواد

لغاية رة البنام



تصميمات أدوات استلهمت الرموز الهيروغليفية المصرية، والتي شاعت في الكيمياء العربية بالعصور الوسطى. أبو القاسم العراقي، كتاب الأقاليم السبعة.



استعمال الهيروغليفية لكتابة كلمات تب ماعت رع (وربما أيضاً كلمة توي) في الفس الإسلامي لزخرفة البروك المملوكية، وهي تعني: سيد، العدل، الشمس، ورب الأرضين.



ومن خلال ما ذكر فإنه ما زال يوجد جهد كبير من البحث قبل أن تدرج جهود عرب العصور الوسطى في فك رموز الهيروغليفية كمصدر يمكن الرجوع إليه، ويجب معرفة دافع ومدى الدراسة لهؤلاء العرب أيضاً. وينبغي ملاحظة أنه ربما تكون بعض القيم الصوتية لبعض الرموز الهيروغليفية في المخطوطات المذكورة سابقاً - موضع تساؤل، إلا أنه ربما اعتمد العرب في فكها على إدراكهم لقيمتها الصوتية المعماة، وهو ما يتفق فعلاً مع نتائج البحوث في اللغة المصرية القديمة، وأخرها كتاب دارنيل.



حرف من الأبجدية المصرية طبقاً لاس وحشية (شوق المستهام).



لوحة للملك أمنمحات الثاني (تقريباً ١٨٩٥-١٩٢٨ قبل الميلاد)، الأسرة الثانية عشرة، كما نسخها أبو القاسم العراقي في كتاب الأقاليم السبعة.



اس وحشية، شوق المستهام



ابن وحشية، شوق المستهام





# نوط التعيين

من الأوسمة العسكرية التي تمنح لمن يساهم بامتياز في إعداد البلاد للدفاع. ويشتمل على ثلاث طبقات؛ الأولى: من الفضة المدهمة، والثانية: من الفضة، والثالثة: من البرونز، ويُراعى في تقدير طبقة النوط مدى ما يبذل من مساهمة في هذه المهمة.

والنوط مستدير الشكل بقطر ٣,٧ سم. وقد نقش على وجهه منه نقيض الدعوة معلق به العلم، وعليه ترس وباخرة وبنادق وغصنا الزيتون، ممثلة للصناعة والتجارة والدفاع والزراعة. وفي أرضية العلم مجموعة لمعالم مصرية قديمة وحديثة، وتمثل الجامعة والآثار البارزة والمعابد وكتب على الوجه الآخر "جمهورية مصر العربية - نوط التعيين - ثم سنة منح النوط".

ويعلق النوط على الصدر من الجهة اليسرى بشرائط من الحرير مقسم إلى ستة أقسام متساوية تبتدئ من اليمين بالأزرق فالأخضر فالأحمر فالأبيض فالأصفر فالأسود.







## صفحات من نضال المرأة المصرية

الدكتور عماد أبو غازي

هدى هاشم

هدى محمد سلطان، بنت محافظة المنيا، التي ولدت في عام ١٨٧٩م، في وقت كانت مصر تعيش في ظل صعود لحركة سياسية تطالب بالإصلاح السياسي والدستوري، بحق المشاركة في الحكم، وتتصدى في الوقت نفسه لتوغل النفوذ الأجنبي في البلاد، نشأت في بيت منشغل بالسياسة؛ فقد كان أبوها واحداً من قادة الحركة الوطنية الصاعدة، فهي ابنة محمد باشا سلطان، الذي صاحب الثورة العربية منذ بدايتها، حتى أصبح من أبرز القادة المدنيين للثورة، وانتُخب رئيساً لبرلمان الثورة، لكنه اختلف مع العربيين وانقلب عليهم واتحاز إلى جانب الحديوي توفيق. عُرفت هدى محمد سلطان باسم هدى شعراوي؛ نسبة إلى زوجها علي باشا شعراوي ثالث الثلاثة الذين توجهوا إلى دار المعتمد البريطاني يوم ١٣ نوفمبر سنة ١٩١٨م؛ للمطالبة بإنهاء الأحكام العرفية والسماح لوفد مصري بالسفر إلى مؤتمر الصلح في باريس عقب انتهاء الحرب العالمية الأولى، وكانت حركة هؤلاء الثلاثة: سعد زغلول وعبد العزيز فهمي وعلي شعراوي، الشرارة التي فجرت الأحداث التي انتهت بالثورة المصرية العظيمة، ثورة ١٩١٩م.



لكن الدور الأكبر لهدى شعراوي بدأ مع ثورة ١٩١٩م، فعندما اشتعلت الثورة كان لها دور القيادة السياسية في مشاركة المرأة في الثورة، وإذا كانت السيدة صفية زغلول (أم المصريين) قد تولت القيادة الروحية للحركة بحكم أنها زوجة زعيم الثورة، فإن القيادة الفعلية للحركة انعقدت منذ اليوم الأول لهدى شعراوي، التي أعادت بقيادتها للمظاهرة النسائية الأولى في ثورة ١٩١٩م، والتي خرجت يوم الأحد ١٦ مارس، تقاليد المرأة المصرية في مشاركة الرجل في النضال ضد المستعمر كنفًا بكتف، وقد ردت مشاركة المرأة المصرية في الثورة للمصريات حقوقهن التي ضاعت، فعادت إلى الشارع؛ كاشفة وجهها؛ فاتحة صدرها للرياض منهيّة عصور الجُمود والتخلف. وقد أدت المشاركة الإيجابية الفعالة للمرأة المصرية في الثورة إلى تغير جوهرى في نظرة المجتمع إليها، كما حققت هذه المشاركة مكاسب عديدة للمرأة في مصر، وأخرست كثيرًا من الأصوات التقليدية المعادية للمرأة وحقوقها، وقد استقبل شاعر النيل حافظ إبراهيم المظاهرة النسائية بقصيدة جاء في مطلعها:

حَرَحَ العوانى يَحْتَجِج  
نَ، وَرَحَتْ أَرْقُبُ جَمْعَهُنَّ  
فَإِذَا بَهْرٌ تَخَيَّدَنَ مَنْ  
سُودَ الثِيَابُ شِعَارَهُنَّ  
فَطَلَعْنَ مِثْلَ كَوَاكِبٍ  
يَسْطَعْنَ فِي وَسْطِ الدُّجْنَى  
وَأَحْذَنَ يَخْتَرُنَ الطَّرِي  
قَ، وَدَارُ سَعْدٍ قَصْدَهُنَّ  
يَمْسِينَ فِي كَفِّ الْوَقَا  
رَ، وَقَدْ أَبْنَى شُعُورُهُنَّ

وكانت مظاهرة ١٦ مارس نقطة انطلاق لحركة نسائية وطنية، وانبثق عنها تأسيس لجنة سيدات الوفد؛ كأول تنظيم سياسي نسائي في مصر الحديثة، وقد شاركت هدى شعراوي في تأسيسها ولعبت دورًا بارزًا في قيادتها.

وفي عام ١٩٢٠م وجهت الدعوة لهدى شعراوي للمشاركة في المؤتمر النسائي الدولي؛ كممثلة لمصر، فشكلت وفدًا من لجنة سيدات الوفد تحت رئاستها للسفر إلى المؤتمر، لكن أزواج عضوات الوفد منعهن من السفر! وتروي هدى شعراوي الواقعة قائلة: "رأيت وجوب تلبية الدعوة خدمة للمرأة المصرية، فأقنعت بعض الصديقات بالسفر إلى المؤتمر وأبرقت إلى أوروبا بذلك، ولكن الأزواج خذلونا في اللحظة الأخيرة ورفضوا - بعد قبول - أن يسمحوا لزوجاتهم بالسفر، فتحطم أمني، واضطرت إلى إرسال برقية أعترض فيها بمرض المندوبات بالحمى الإيباتوبولية التي كانت منتشرة إذ ذاك، ولعلي أشكر للحمى وجودها الذي مكنتني من تقديم عذر مقبول".

لم تكن تلك نهاية القصة، فبعد ثلاث سنوات تمكنت هدى شعراوي وزميلاتها من السفر، لكن بعد أن أسسن الاتحاد النسائي المصري، وتلك قصة أخرى.



السيدة هدى شعراوي وزوجها السيد علي شعراوي

كانت هدى شعراوي واحدة من بناء نهضة مصر الحديثة، كما كانت حياتها نموذجًا آخر من نماذج التمرد في تاريخنا المصري، فكانت مشاركتها في العمل العام وفي الحياة المصرية حافلة بالمواقف التي تحدث فيها التقاليد البالية في مجتمعنا، وأسهمت في التأسيس لقيم جديدة بديلة.

كانت البداية الأولى لمشاركة هدى شعراوي في العمل العام وهي في العشرين من عمرها، عندما أسهمت في الجهود الأهلية لمقاومة الوباء الأصفر الذي اجتاحت البلاد أواخر القرن التاسع عشر. بينما كان ظهورها البارز في مواجهة قيم التخلف والجُمود في مجتمعنا وهي في الثلاثين، وعلى وجه التحديد في عام ١٩٠٩م، بعد افتتاح الجامعة الأهلية المصرية بشهور قليلة، عندما قادت الحملة من أجل قسم نسائي في الجامعة، وقد تحركت في دعوتها تلك من خلال الجمعية الأدبية التي رأستها، وكللت حملتها بالنجاح، فقد نجحت في تنظيم محاضرات نسائية عامة في الجامعة المصرية ورئاستها، وكانت موجهة للمرأة المصرية والعربية ودارت حول قضية الحجاب، وبذلك فتحت أمام المرأة المصرية باب حضور الاجتماعات العامة مع الرجال، وانتزعت الاعتراف بإمكانية رئاسة المرأة المصرية لندوة عامة، ورغم أن نجاح هدى شعراوي كان نجاحًا مؤقتًا؛ لأن القسم النسائي في الجامعة توقف بعد فترة، فإنها سجلت ريادة في تحدي قيم فاسدة في المجتمع تحجب المرأة عن المشاركة في مختلف مجالات الحياة المصرية، كما أن محاولاتها تلك وجدت صداها بعد سنوات؛ عندما تغيرت الظروف وفتحت الجامعة المصرية أبوابها أمام الفتيات المصريات ليلتحقن بكلليات الجامعة المختلفة، ويتخرجن عالمات وناقذات وطبيبات ومحاميات، وكل هذا بفضل تمرد هدى شعراوي ورائدات أخريات على واقع متخلف.



## هدى شعراوي والاتحاد النسائي المصري

في ١٦ مارس ١٩٢٣م تأسس الاتحاد النسائي المصري في ذكرى أول مظاهرة نسائية في ثورة ١٩١٩م، اليوم الذي اتخذناه منه يوماً للمرأة المصرية نحتفل به كل عام، وقد ارتبط هذا الحدث المهم في تاريخ الحركة النسائية المصرية بدعوة نساء مصر، مرة أخرى، للمشاركة في المؤتمر النسائي الدولي في روما، وبالفعل نجحت المرأة المصرية في الوصول إلى المؤتمر والمشاركة فيه تلك المرة، فقد سافر وفد الاتحاد النسائي المصري الذي ضم هدى شعراوي، وسيزا نبراوي، وريجينيا خياط، وإسترويسا واصف.

وكالعادة أثار سفر الوفد النسائي حفيظة المتشددين وبعض المعارضين لفكرة طرح قضايا المرأة في الخارج، إلا أن الوفد النسائي سافر إلى روما رغم أنف المعارضين؛ تعبيراً عن اقتناع عدد كبير من الرائدات بضرورة مشاركة المرأة المصرية في المحافل الدولية؛ لطرح قضايا المرأة وقضايا الوطن في تلك المحافل، ومن الجدير بالذكر أن ثقافة الوفد المشارك ومستوى علم عضواته حظي باحترام المشاركين والمشاركات في هذا المؤتمر، وشجع الجهات الدولية على التعامل بجدية مع قضايا المرأة المصرية، كما كان بداية لمواقف المساندة التي تبنتها الحركة النسائية العالمية لقضايانا العربية.

وقد سجلت عودة الوفد النسائي المصري من روما حدثاً تاريخياً مهماً في حياة المرأة المصرية؛ فقد خلعت هدى شعراوي حجابها لأول مرة أمام الجمهور المحتشدة لاستقبال الوفد في الميناء، وظهرت سافرة الوجه؛ محدثة بذلك خطوة مهمة في تحرر المرأة، وقد حذت عضوات الوفد الأخريات والنساء المجتمعات في الميناء حذو هدى شعراوي.

نعود مرة أخرى إلى الاتحاد النسائي الذي نجح عقب تأسيسه في تحقيق خطوات مهمة وإنجازات حضارية لصالح المرأة المصرية، كما نجح في تنظيم جهود الحركة النسائية من أجل إصلاح أوضاع المرأة. ومن أهم القضايا التي تصدى لها الاتحاد النسائي المصري،

قضية تحديد سن الزواج، وقد نجح الاتحاد في إقناع الحكومة المصرية بإصدار تشريع بهذا الشأن، وتبنى الاتحاد أسلوب جمع التوقيعات على العرائض لتحقيق الأهداف التي ناضلت من أجلها المرأة المصرية، ذلك الأسلوب الذي كان قد صار أسلوباً أساسياً في العمل السياسي في مصر منذ حملة التوكيلات للوفد المصري. ومن القضايا التي تبناها الاتحاد: الحد من تعدد الزوجات، والحد من الطلاق دون مبرر، وحماية الزوجات من بيت الطاعة، وإطالة فترة حضانة الأم لأطفالها. وإذا كان الاتحاد لم ينجح في تحقيق كل هذه المطالب، فإنه نجح في تكوين رأي عام تبني هذه القضايا، وتم إنجاز الكثير منها في النصف الثاني من القرن العشرين. هذا، فضلاً عن تبني الاتحاد المطالبة بالحقوق السياسية الكاملة للمرأة، وفي مقدمتها حقوق الانتخاب والترشيح في المجالس النيابية، وقد بدأ هذا النشاط بعد عام واحد من تأسيس الاتحاد؛ عندما صدر بيان مشترك بين اللجنة التحضيرية للسيدات الوفديات، والاتحاد النسائي المصري؛ تضمن المطالبة بمساواة الرجال والنساء في الحقوق السياسية.

وعلى الصعيد السياسي أيضاً تبني الاتحاد النسائي المصري بقيادة هدى شعراوي مواقف جذرية في قضايا الاستقلال الوطني والديمقراطية، وقد كانت مواقفه تلك من أسباب الخلاف بين الاتحاد النسائي المصري وحزب الوفد؛ فقد وقف الاتحاد ضد معاهدة ١٩٣٦م التي وقعتها حكومة مصر برئاسة النحاس باشا رئيس الوفد المصري؛ لأن الاتحاد رأى فيها استقلالاً منقوصاً للسلاط.

وعربياً تبنت هدى شعراوي من خلال الاتحاد الدعوة لأول مؤتمر نسائي عربي عقد في القاهرة خريف سنة ١٩٣٨م لمناقشة الثورة الشعبية في فلسطين، وسمي المؤتمر بـ "مؤتمر نساء الشرق"، وفي عام ١٩٤٤م دعا الاتحاد النسائي المصري إلى اجتماع آخر في القاهرة، أسفر عن تأسيس الاتحاد النسائي العربي بحضور ممثلات لست دول عربية: مصر، والعراق، وسوريا، ولبنان، وفلسطين، وشرق الأردن.







حضور هدى شعراوي المؤتمر الثاني عشر للاتحاد النسائي العالمي في إسطنبول ١٨-٢٩ إبريل ١٩٣٥







حضور هدى شعراوي المؤتمر الثاني عشر للاتحاد النسائي العالمى في إسطنبول ١٨-٢٩ إبريل ١٩٣٥



صورة تذكارية لأول مؤتمر نسائي عقد بالقاهرة في ١٥ أكتوبر ١٩٣٨ م يقيمه الاتحاد النسائي المصري.

## المرأة المصرية صانعة الحضارة

لم يكن ما حدث في ثورة ١٩١٩م والسنوات التي تلتها فيما يتعلق بأوضاع المرأة المصرية من تحولات إيجابية متمثلة في إنهاء تحجيبها واحتجابها - أمراً مستغرباً، بل كان تصحيحاً لأوضاع وتشوهات تعرض لها وضع المرأة المصرية في بعض قطاعات المجتمع وطبقاته، خاصة الطبقات العليا. لقد كان خروج هدى شعراوي وزميلاتها ومن سار على دربها من بنات مصر ونسائها إلى العمل العام - استعادة لحقوق سلبت منهن في عصور الظلام والإظلام، فللمرأة المصرية تاريخ طويل مشرق، فمتد بزوغ فجر التاريخ المصري والمرأة المصرية تقوم بدورها في مساعدة الرجل المصري في إرساء دعائم واحدة من أقدم الحضارات الإنسانية، ويحمل تاريخ المرأة المصرية - هذا التاريخ الطويل الممتد عبر آلاف السنين - بالإنجازات العظيمة، بل إن المرأة المصرية هي الصانعة الأولى للحضارة في هذا البلد، فالوجة الأولى من موجات الحضارة الإنسانية، الثورة الزراعية، كانت من عمل المرأة، ووادي النيل كان من بين أقدم مناطق العالم التي شهدت انطلاق هذه الثورة التي صنعتها المرأة.

لقد احتلت المرأة منذ أقدم العصور مكانة متميزة ومميزة في المجتمع المصري، لم تصل إليها مثيلاتها في معظم المجتمعات القديمة الأخرى المعروفة لنا. فقد تميزت الحضارة المصرية القديمة باحترام شديد لوضع المرأة، وفتحت النساء في مصر القديمة لحقوق اجتماعية واقتصادية وقانونية وسياسية مساوية لما كان للرجل من حقوق.

وقد عبر الفن المصري القديم عن مكانة المرأة المساوية للرجل؛ من خلال، مختلف أشكال التعبير الفني، ومن زار منا المتحف المصري أو المقابر والمعابد المصرية القديمة يمكن أن يتذكر كيف تبدو المرأة في اللوحات الجدارية والتماثيل، إنها تبدو دائماً مساوية لزوجها في الطول والحجم، كما تصور الأعمال الفنية التي ترجع إلى عصور الحضارة المصرية القديمة مشاركة المرأة للرجل في مختلف أنشطة الحياة الاقتصادية والاجتماعية والدينية والترفيهية والأسرية.

وفي كل عصور الاحتلال الأجنبي حاول الغزاة فرض تقاليدهم وعاداتهم وقوانينهم التي تميز بين الرجل والمرأة لصالح الرجل، والتي تحط من شأن المرأة. فقد حاول البطالمة عندما حكموا مصر بعد استيلاء الإسكندر الأكبر عليها سنة (٣٣٢ ق.م.)، أن يفرضوا القيم اليونانية التي تقوم على التمييز بين الرجل والمرأة لصالح الرجل، فأصدر بطلميوس فيلوباتور قانوناً عرف باسمه سنة (٢٢٢ ق.م.)؛ نص على حرمان المرأة المصرية من حق التصرف في أملاكها، كما حرم على الرجل طاعته لامرأة، سواء كانت زوجته أو أمه أو ابنته، وأعطى القانون للرجل حق التصرف في كل ما يتصل بشئون من يمت له بصلة من النساء. لكن التقاليد المصرية كانت أقوى على ما يبدو من التشريعات البطلمية ومن بعدها التشريعات الرومانية، وبذل على ذلك أن

الوضع المميز للمرأة المصرية كان لافتاً لنظر الرحالة والمؤرخين من غير المصريين منذ زار هيردوت مصر في القرن السادس قبل الميلاد؛ فقد لفت انتباهه المكانة التي تحتلها المرأة المصرية في إدارة شئون الأسرة والمجتمع، واعتبر أنها صاحبة القرار الأول والأخير في الحياة المصرية، كما لفتت هذه الظاهرة بعد ذلك عبر العصور انتباه الرحالة والمؤرخين من أمثال ديودور الصقلي، والمقريري، وعلماء الحملة الفرنسية وكثيرين غيرهم.

وفي ظل الحضارة الإسلامية كذلك حافظت المرأة المصرية على مكانتها المتميزة، رغم التقاليد الوافدة، واتقن المجتمع المصري في أغلب الفترات الجوانب الأكثر إشراقاً من تلك الحضارة؛ ليساند بها حقوق المرأة. فعاتت لها بعض حقوقها التي سلبتها منها التشريعات البطلمية والرومانية والبيزنطية، فقد أقر الإسلام حق المرأة في التملك وفي إدارة شئونها الاقتصادية والمالية، كما تؤكد الوثائق التي وصلت من مصر الإسلامية، خاصة عقود الزواج ووثائق الطلاق، ما كان للمرأة من حقوق في مجال الأحوال الشخصية، فمنذ القرن الثالث الهجري (التاسع الميلادي) وصلت إلينا وثائق مدونة على البردي تؤكد حق الزوجة في الطلاق إذا تزوج عليها زوجها أو استمتع بجارية، وحققا في زيارة أهلها وذويها متى شاءت دون أن يمنعه زوجها، وحققا في الخروج والدخول كلما أرادت ذلك. كما تبين لنا تلك الوثائق أيضاً أنه كان للمرأة أن تحصل على الطلاق من زوجها إذا استشعرت ضرراً دون أن يمنعه أحد أو يراجعها مراجع، إلا بالنصح ومحاولة الإصلاح، فمتى أصرت على رأيها فلها حق الانفصال، وتقدم لنا سجلات المحاكم الشرعية التي ترجع إلى العصر العثماني ما يؤكد هذه المعاني أيضاً.

### من ميريت نيبث إلى نفيسة المرادية

على الصعيد السياسي وصلت المرأة منذ عصر الأسرات الأولى في التاريخ المصري القديم إلى أعلى المناصب السياسية، بما في ذلك تولي العرش، وربما كانت ميريت نيبث التي حكمت مصر في أواخر عصر الأسرة الأولى هي أقدم الملكات المعروفة لنا، ويذكر التاريخ لها أنها نجحت في تنظيم الدولة بعد فترة من الاضطراب، ومن الملكات اللاتي حكمن مصر كذلك: خنت كاوس، أم الملوك، التي حكمت البلاد في عصر الأسرة الخامسة حوالي سنة (٢٤٠٠ ق.م.)، وتولى ثلاثة من أبنائها العرش؛ وبنت إقري أو نيتوكريس من ملكات الأسرة السادسة، وقد حكمت مصر لمدة اثنتي عشرة سنة؛ وسبك نفرو من الدولة الوسطى وثاوسرت من الأسرة التاسعة عشرة، في زمن الدولة الحديثة، لكن أشهر ملكات مصر الحديثة على الإطلاق هي حتشبسوت ابنة الملك تحتمس الأول، التي حكمت مصر فيما بين سنتي (١٤٧١ و ١٤٥٦ ق.م.) في عصر الأسرة الثامنة عشرة، وتميز عهدها بالرخاء والاستقرار، وحقق العديد من الإنجازات الحضارية، ودعمت نفوذ مصر الخارجي؛ من خلال التجارة ونشر الثقافة في المحيط الإقليمي.



وإلى جانب ملكات مصر المتوجات اللاتي حكمن البلاد منفردات أو شريكات في الحكم، فإن هناك الكثيرات من زوجات الفراعنة وأمهاتهم كانت لهن مكانة متميزة في التاريخ المصري، ومن أشهرهن: تي ونفرتيتي ونفرتاري.

كذلك لعبت أمهات الملوك وزوجاتهم في مصر القديمة دوراً بارزاً في الكفاح ضد الغزاة والمعتدين، ويذكر التاريخ الدور الذي لعبته إياح حتب زوجة الملك سقن رع في المقاومة ضد الهكسوس، حيث يسجل لوح حجري عثر عليه بمعبد الكرنك أعمالها، ويبين كيف كانت ترمي الجيش، وتنتقل في ربوع البلاد؛ لكسب التأييد لزوجها الملك المقاتل سقن رع، ويكشف دورها في حشد الرأي العام المصري وراء المقاتلين، وقد تولت الحكم بعد مقتل زوجها سقن رع في المعركة، وقد ربت ابنها كامس وأحمس على مبادئ الوطنية، وبثت فيهما روح الشجاعة وحب القتال من أجل تحرير الوطن، الذي تحقق بالفعل على يد ابنها أحمس وزوجته نفرتاري التي قدسها المصريون لدورها في مساندة زوجها بطل التحرير أحمس الأول، وقد استمر تقديس المصريين لها لما يزيد على ٦٠٠ سنة بعد رحيلها. ومن الجدير بالذكر أن رمز العرش في الحضارة المصرية القديمة كان يرتبط بإيزيس، أو إيزيس حيث يرمز لها دائماً بكرسي العرش.

وقد امتدت التقاليد المصرية التي تحجز للمرأة تولي حكم البلاد إلى عصور سادت فيها قيم ومفاهيم حضارات شعوب أخرى، كانت ترى المرأة أقل مستوى من الرجال؛ فعندما حكم البطالمة مصر حاولوا فرض النظرة الهلينية للمرأة والتي تضعها في مرتبة دنيا، لكن التقاليد المصرية الأصلية هي التي انتصرت وانتقلت إليهم مع نهاية عصرهم؛ حيث تولت العرش كليوباترا السابعة.

وفي القرن الثالث عشر الميلادي، أسست السلطنة شجر الدر، ذات الأصل الأرمني بعد أن شاركت في تحقيق النصر على لويس التاسع في المنصورة، دولة جديدة في التاريخ المصري هي دولة المماليك التي استمرت في حكم البلاد قرابة ثلاثة قرون، وإذا كانت تقاليد دولة الخلافة العباسية في ذلك الوقت لم تسمح باستمرار شجر الدر في كرسي السلطنة طويلاً، فإن الدولة التي أسستها امرأة هي التي تصدت للأخطار التي عجزت دولة الخلافة العباسية عن التصدي لها، خاصة الخطر المغولي والخطر الصليبي، لقد عاشت دولة المماليك التي أسستها امرأة ثلاثة قرون، وسقطت دولة الخلافة التي رفضت أن تحكم مصر امرأة.

وطوال العصر الإسلامي في مصر برزت شخصيات نسائية لعبت دوراً مهماً في الحياة السياسية الاجتماعية، مثل ست الملك شقيقة الخليفة الفاطمي الحاكم بأمر الله، وخوند قاطمة الخاصبكية زوجة السلطان قايتباي، التي عاشت في القرن الخامس عشر الميلادي، ونفيسة المرادية التي كانت جارية لعللي بك الكبير ثم تزوجها، وتزوجت من بعده مراد بك، وقد احتلت مكانة بارزة في المجتمع المصري لمواقفها السياسية المتعاطفة مع أبناء الشعب

ضد عسف أمراء المماليك من فيهم زوجها مراد بك، ولما قامت به من أعمال خيرية، فضلاً عن دورها في الحياة الفكرية والثقافية في ذلك العصر، ذلك الدور الذي يعد امتداداً للإسهام المتميز والواضح للمرأة المصرية عبر العصور في الحياة الثقافية والفكرية، ففي مصر القديمة نجد الكاهنات العابدات، والكاتبات والطبيبات المعالجات، كما أن العقيدة الشعبية تتمحور حول رمز نسائي هي إيزيس أو إيزيس التي تمثل نموذجاً للمرأة المكافحة المجاهدة المخلصة والمخلصة. وفي العصر الهلنستي تبرز أسماء حكميات وعالمات في الرياضيات والفلك؛ من أبرزهن هيباتيا الإسكندرية، وفي العصر المسيحي تصدر القديسات والشهيدات قائمة المدافعين عن العقيدة الجديدة في مواجهة الاضطهاد الديني الروماني.

وفي العصر الإسلامي نبغت في مصر بعض النساء المسلمات احتضنتهن مصر؛ من أبرزهن السيدة سكين بنت الحسين التي تعد من أقدر متذوقات الشعر في زمنها، والسيدة نفيسة بنت الحسين ابن زيد، وقد بلغت منزلة عظيمة في علوم الحديث والاجتهاد والفقه الإسلامي، وغيرهن كثيرات.

### المرأة المصرية على خط المواجهة

عاش الشعب المصري منذ أواخر القرن الثامن عشر قصة كفاح من أجل مطلبين أساسيين، هما: الاستقلال، والمشاركة في إدارة أمور البلاد. وخلال هذه المسيرة الطويلة كانت المرأة المصرية شريكة للرجل؛ فقد شهد عام ١٧٩٨م خروج المرأة المصرية مع الرجال جنباً إلى جنب؛ للتصدي لقوات الحملة الفرنسية على مصر بقيادة بوناپرت، ففي عديد من قرى مصر ومدنها كانت مشاركة النساء في مقاومة الحملة واضحة ومؤثرة، لا تقل بحال من الأحوال عن مشاركة الرجال؛ حيث تذكر المصادر المعاصرة للحملة أحداث المقاومة الشعبية التي شملت البلاد كلها منذ اللحظة الأولى التي وطأت فيها أقدام الجنود الفرنسيين أرض مصر، وفي كل هذه الأحداث يظهر دور المرأة المصرية واضحاً.

فعندما نزلت الجيوش الفرنسية الإسكندرية في يوليو ١٧٩٨م احتشد الأهالي رجالاً ونساءً وهم يحملون السلاح فوق الأسوار وفي الأبراج للدفاع عن المدينة، وتذكر المصادر الفرنسية أن بوناپرت كاد يفقد حياته في يومه الأول عندما أطلق عليه رجل وامرأة النار من نافذة منزل بحارة من حارات المدينة، وقد نجح بوناپرت بأعجوبة - حسب رواية سكرتيره الخاص بين - واستمر الرجل والمرأة يطلقان النار حتى هاجم الفرنسيون منزلهما وقتلوهما.

وعندما وصلت القوات الفرنسية إلى المنوفية في شهر أغسطس ١٧٩٨م تصدى أهالي غمرين وتنا للفرنسيين ببسالة، ويذكر أحد ضباط الحملة في مذكراته أن الجيش الفرنسي قتل من الأهالي في القريتين ما يزيد على أربعمائة؛ بينهم عدد من النساء كن يهاجمن جنود الحملة بكل بسالة وإقدام.

وفي نفس الشهر ثار أهالي المنصورة والبلاد المجاورة على الحامية الفرنسية في المدينة وأبادوها عن آخرها وحرروا المدينة لعدة أيام، وقد شارك في الثورة أهل المدينة كلهم رجالاً ونساءً، كما تذكر التقارير الفرنسية، وكانت النساء يقاتلن، كما كن يحرضن أزواجهن على القتال.

ومع استمرار الحملة الفرنسية في التوغل داخل البلاد استمرت المقاومة واستمرت مشاركة المرأة المصرية فيها، ففي فبراير من عام ١٧٩٩م ساهمت نساء النوبة في التصدي لقوات الحملة التي حاولت الاستيلاء على جزيرة فيلة جنوب أسوان، ويذكر قائد الحملة على أسوان الجنرال بليار في يومياته أنه قد رأى النساء وهن ينشدن أناشيد الحرب، ويقذفن التراب في وجه الجنود الفرنسيين.

وكان من الطبيعي أن تدفع تلك المشاركة النسائية في الدفاع عن الوطن نساء مصر إلى المطالبة بحقوقهن التي ضاع بعضها في عصور الظلام. وتذكر الدكتور إجلال خليفة في كتابها المهم عن تاريخ الحركة النسائية المصرية - والعهد على كلوت بك أول عميد لمدرسة الطب - أن رشيد شهدت في عام ١٧٩٩م أول "مؤتمر نسائي" في تاريخ مصر الحديث، عندما اجتمعت مجموعة من نساء رشيد في أحد الحمامات العامة بالمدينة؛ للتداول في أوضاعهن وما يجب عليهن عمله من أجل إصلاحها.

وبعد خروج الحملة الفرنسية من مصر سنة ١٨٠١م، لم تتوقف مشاركة المرأة المصرية في النضال الشعبي، فترصد المصادر التاريخية في عصر القوضى الممتد بين عامي ١٨٠٦م و١٨٠٥م، مشاركات النساء في حركات الاحتجاج الشعبي ضد السياسة المالية للباشاوات العثمانيين، والتي تفجرت في عام ١٨٠١م، وقد أرغمت تلك الحركة الوزير التركي على الاستجابة لمطالب المصريين مؤقتاً على الأقل، وبعد أشهر قليلة تجددت المظالم، فتجددت حركة الاحتجاج بقيادة النساء هذه المرة كما يذكر الجبرتي مؤرخ ذلك العصر. وتحكي المصادر أيضاً عن مظاهرة شعبية كبيرة بقيادة نساء حي باب الشعري؛ احتجاجاً على مقتل أحد فتوات الحي على يد والي القاهرة، وكان الفتوات في ذلك العصر يلعبون دوراً مهماً في حماية الأحياء الشعبية، ويعتبرون أبطالاً لدى أولاد البلد، وأصرت المظاهرات على المطالبة بالقصاص من والي، وانضم بعض المشايخ إلى المظاهرة، وتوجه الجميع إلى القلعة مقر الحكم مطالبين بقتل والي، الأمر الذي أرغم الحاكم التركي على دفع فدية كبيرة لأهالي حي باب الشعري وعزل والي المدينة من منصبه، وعليه فالواقعة تدل على انغماس مبكر للمرأة المصرية ابنة الأحياء الشعبية في العمل العام، وفي النضال ضد الاستبداد والظلم.

وفي سنتي ١٨٠٣م و١٨٠٤م تتزايد مظالم عثمان بك البرديسي، ويتصدى المصريون لهذه المظالم، وتخرج نساء حي بولاق في مظاهرة ضخمة؛ احتجاجاً على المبالغة في فرض الضرائب، وهن يحملن الدفوف وبعض الأدوات المنزلية

النحاسية، صانحات: "إيش تأخذ من ثقبسي يا برديسي"، تلك الكلمات التي ابتكرتها امرأة مصرية وصارت كناية تستخدم للدلالة على المبالغة في الظلم والمبالغة في فرض الضرائب على الفقراء، وسرعان ما انضم الرجال وبعض الجنود الأتراك أيضاً إلى المظاهرة النسائية، وسار الجميع إلى الجامع الأزهر ومنه إلى القلعة؛ مطالبين بعزل عثمان بك البرديسي، أكبر أمراء المماليك.

وتستمر مشاركة المرأة المصرية في النضال ضد الاستبداد والظلم، ففي عام ١٨٠٥م يسجل التاريخ أن نساء حي مصر القديمة شاركن في مظاهرة شعبية توجهت إلى الجامع الأزهر؛ للاحتجاج على اعتداءات الجنود المستمرة على الأهالي، وكانت هذه المظاهرة البداية الحقيقية للثورة الشعبية التي قادها نقيب الأشراف عمر مكرم وشيخ طائفة الخضرية؛ حجاج الخصري وبعض مشايخ الأزهر، والتي انتهت بإجبار السلطان العثماني على عزل خورشيد باشا وتولية محمد علي باشوية مصر.

## بين المؤامرة الثلاثية والعدوان الثلاثي

### "البت زى الولد"

في شهر ديسمبر من كل عام كنا نحتفل بعيد النصر الذي يوافق يوم ٢٣ ديسمبر، والذي أصبح اليوم عيداً لمحافظة بورسعيد. إنه يوم يحتفل فيه بجلاء القوات البريطانية الفرنسية عن مدينة بورسعيد سنة ١٩٥٦م في أعقاب العدوان الثلاثي، ذلك العدوان الذي بدأ يوم ٢٩ أكتوبر ١٩٥٦م باجتياح القوات الإسرائيلية لشبه جزيرة سيناء، ثم إنزال مشترك فرنسي بريطاني في منطقة القناة؛ لإعادة احتلالها بحجة تأمين الملاحة فيها والفصل بين القوات المصرية والإسرائيلية، لكن الهدف الحقيقي كان تأديب مصر، والرد على قرارها بتأميم قناة السويس، لقد كانت مؤامرة ثلاثية بين ثلاثة أطراف اجتمعت مصالحها ضد مصر: بريطانيا وفرنسا وإسرائيل، انتهت بهزيمتهم بسبب سوء تقديرهم للتوازنات الدولية الجديدة التي ظهرت عقب الحرب العالمية الثانية، والتي أصبحت فيها الكلمة العليا للقوتين الجديدين، الولايات المتحدة والاتحاد السوفيتي، اللذين اتفقا ضد هذا العدوان وقتها، وأيضاً بسبب عدم توقعهم لحجم التأييد الشعبي العربي لمصر، ولا لقوة المقاومة الشعبية المصرية؛ فقد تصور الغزاة أن المصريين سيثورون ضد نظام ثورة يوليو ١٩٥٢م، لكن العدوان كان - على العكس - من ذلك فرصة جديدة لانطلاق المبادرة الشعبية المستقلة في مواجهة الغزوة الجديدة، حتى انتهى الأمر بخروج بريطانيا وفرنسا في أواخر ديسمبر، ثم جلاء القوات الإسرائيلية من سيناء في ربيع ١٩٥٧م، بعد أن حصلت إسرائيل على حق مرور سفنها في مضائق تيران بخليج العقبة، وبعد أن وافق النظام المصري على نشر قوات الطوارئ الدولية على طول الحدود وفي منطقة شرم الشيخ؛ لضمان تنفيذ اتفاق الانسحاب مقابل المرور.



وقد لا يعرف الكثيرون أن مصر عرفت قبل أكثر من مائتي عام مؤامرة ثلاثية أخرى، تُسجّت خيوطها في عام ١٨٠٦م بين ثلاثة أطراف كانت موجهة ضد مصر واستقلال إرادتها شعبها، أعني الاتفاق بين إنجلترا والدولة العثمانية وأمرأه المماليك للسيطرة على مصر والقضاء على الإرادة الشعبية الوليدة التي فرضت على السلطان العثماني تعيين محمد علي حاكماً على البلاد، وحققت الخطوة الأولى على طريق استقلال مصر.

لقد كانت المؤامرة تقضي بأن يستولي الأمير محمد بك الألفي زعيم المماليك المناوئ لسلطة محمد علي على إقليم البحيرة؛ تمهيداً لانزال القوات الإنجليزية المحمولة بحرّاً في المنطقة وفتح الطريق أمامها لاحتلال البلاد، وكل ذلك بمباركة عثمانية؛ للتخلص من محمد علي ولتأديب المصريين ومعاقبتهم على اجترائهم على مقام السلطان ومحاجهم في فرض إرادتهم.

ومثلما كان للمقاومة الشعبية الباسلة للمصريين - خاصة في مدينة بورسعيد - دورٌ في إحباط العدوان الثلاثي سنة ١٩٥٦م وهزيمته، كان للمقاومة أيضاً الدور الأول في إحباط المؤامرة الثلاثية سنة ١٨٠٦م، وفي المرتين خرجت بنات مصر جنباً إلى جنب بجوار الرجل للتصدي للغزاة.

لقد بدأت المؤامرة أواخر سنة ١٨٠٦م بمحاولة محمد بك الألفي الاستيلاء على مدينة دمنهور؛ لتأمين الأرض أمام الإنزال الإنجليزي، وكان القائد المملوكي يتوقع أن تنجح مهمته بسهولة ويسر، فلم يكن محمد علي باشا قد بنى جيشه بعد، ولم يكن البك يتوقع أي مقاومة من المصريين، لكن ما حدث كان بخلاف المتوقع؛ فقد خرج أهالي المدينة رجالاً ونساءً للتصدي للمحاولة، شاركت النساء الرجال في الدفاع عن المدينة، وأدت بسالة أهالي دمنهور في الدفاع عن مدينتهم إلى فشل المحاولة مع ما ترتب على فشلها من انهيار المخطط الثلاثي الإنجليزي العثماني المملوكي.

وتجمع المصادر الأوروبية على أهمية معركة دمنهور وشجاعة أهلها رجالاً ونساءً، فيقول فولابل في كتابه "مصر الحديثة": "يمكن اعتبار دفاع دمنهور الذي جمع بين الشجاعة والثبات من أهم الأسباب المباشرة التي أحبطت الخطة المرسومة بين الباب العالي والإنجليز"، ويقول العالم الفرنسي جومار - وهو واحد من مؤلفي كتاب وصف مصر -: "إن أهالي دمنهور قد أظهروا مثل هذه الشجاعة والمثابرة أثناء الحملة الفرنسية في ظروف تختلف عن الظروف التي قاوموا فيها قوات الألفي، مما يدل على ما فطروا عليه من الشجاعة". أما مانجات في كتابه "تاريخ مصر تحت حكم محمد علي"، فيقول: "إن دفاع دمنهور المجيد جدير بأن يسجل في صفحات تاريخ مصر الحربي؛ فقد تولى أهلها الشجعان هذا الدفاع وحدهم، دون أن ينتلقوا أي مدد أو مساعدة حتى من محمد علي الذي كان هذا الدفاع دفاعاً عنه، فقد قاوم أولئك الشجعان بكل ثبات وبسالة قوات الألفي كلها إلى أن تكلل دفاعهم بالنجاح، فكان له تأثير كبير في إحباط خطة الباب العالي".

وقد اكتمل إحباط الخطة بهزيمة أهالي رشيد لحملة فريزر في ربيع عام ١٨٠٧م، فقد كانت هزيمة الألفي مفاجأة لإنجلترا، ولم تتمكن من تعديل خطتها لغزو مصر، وعندما وصلت الحملة الإنجليزية بقيادة فريزر إلى رشيد شاركت النساء رجال المدينة تحت قيادة علي بك السلانكلي حاكم المدينة في التصدي للحملة الإنجليزية وهزيمتها في ٣١ مارس ١٨٠٧م، ثم شاركن في الصمود أمام الهجوم الثاني والحصار الذي فرضته القوات الإنجليزية على المدينة في شهر إبريل من نفس العام، وقد أدت هزيمة حملة فريزر إلى تأجيل الاحتلال البريطاني لمصر لمدة ٧٥ سنة. وبين البحيرة وبورسعيد ١٥٠ سنة من مشاركة بنات مصر في الدفاع عن الوطن.

### نساء مصر يقاومن الاحتلال

منذ سنة ١٨٨٢م تسقط مصر تحت الاحتلال لقرابة ٧٥ عاماً، تستمر خلالها مسيرة المرأة المصرية في الدفاع عن الوطن والنضال من أجل استقلاله. فعندما هاجمت القوات البريطانية البلاد في يوليو ١٨٨٢م، وبدأت سفن الأسطول الإنجليزي في ضرب مدينة الإسكندرية، شاركت النساء في الدفاع عنها. ويرصد الشيخ محمد عبده في مذكراته تلك المشاركة، فيقول: "كان الرجال والنساء تحت نيران المدافع ينقلون الذخائر إلى بعض بقايا الطوبجية الذين كانوا يضربونها، وكانوا يغنون بلعن الأمير سيمور ومن أرسله"، يقصد الأميرال سيمور قائد الأسطول الإنجليزي.

أما الزعيم أحمد عرابي فيرصد هو الآخر تلك المشاركة النسائية في سياق حديثه عن الدعم الشعبي للجيش أثناء المعركة، فيقول: "في أثناء القتال تطوع كثير من الرجال والنساء في خدمة المجاهدين، ومساعدتهم في تقديم الذخائر الحربية، وإعطائهم الماء وحمل الجرحى وتضميد جروحهم ونقلهم إلى المستشفيات".

ويؤكد شاهد عيان ثالث هو محمود فهمي باشا في كتابه "البحر الزاخر" نفس المعاني، ويشير إلى مشاركة المرأة المصرية في الدفاع عن الإسكندرية، فيقول: "رأيت في ذلك الوقت بعيني ما حصل من غيرة الأهالي بجهة رأس التين وأم كبيبة وطوابي باب العرب، وهمتهم في مساعدة عساكر الطوبجية (المدفعية بمصطلحاتنا اليوم) من جلبهم المهمات والذخائر والخرائط والمقدوفات؛ هم ونسائهم وأولادهم وبناتهم، والبعض من الأهالي صار يعمر المدافع ويضربها على الأسطول".

ومع سقوط الإسكندرية واستمرار المعارك البرية مع الغزاة، تدافع المصريون لدعم جيوشهم، وكان للمرأة دورها، ويذكر أحمد عرابي في مذكراته أن والدته الخديوي إسماعيل تبرعت بجميع حيول عرباتها لصالح المجهود الحربي، رغم أن الخديوي توفيق كان متواطئاً مع الغزاة المحتلين، واقتدت بها بقية سيدات العائلة الخديوية، وحرّم خيرى باشا رئيس الديوان الخديوي، وحرّم رياض



أم صابرة  
شهيدة الطفيان

ميك

في هذا العدد ننتبه بانصب "اللائين" والصورة

حفني ناصف، ونبوية موسى، والأميرة فاطمة إسماعيل، ثم هدى شعراوي التي شاركت في العمل الثقافي والاجتماعي في تلك الفترة، ثم برر دورها وتحول إلى النشاط السياسي الوطني مع ثورة ١٩١٩م.

وطوال الحقبة الليبرالية شاركت النساء المصريات من خلال لجنة سيدات الوفد والاتحاد النسائي المصري في التصدي للثورات الدستورية التي قادتها السرايا الملكية ضد إرادة الأمة،

باشا، وكثير من الذوات والسيدات، وشملت التبرعات الأقمصة والأربطة اللازمة للجرحى بالإضافة إلى الخيول والأموال.

وخلال سنوات الاحتلال الأولى لعبت سيدات الأسرة الحاكمة والأرستقراطية المصرية وبعض نساء الطبقة الوسطى - دورًا متناميًا في العمل الاجتماعي والحياة الثقافية، وخصن معارك المجتمع ومعارك في مواجهة المجتمع من أجل حقوقهن، فظهرت أسماء مثل: عائشة تيمور، والأميرة نازلي فاضل، وملك



لكن العلامة المهمة في مشاركة الفتاة المصرية في العمل الوطني كانت خلال الانتفاضة الطلابية العمالية التي تفجرت في مطلع عام ١٩٤٦م، فقد شكل الطلاب والعمال الذين كانت تقود حركتهم القوى اليسارية - لجاناً وطنية، وانتخبت الطالبة لطيفة الزيات التي كانت طالبة في السنة النهائية بكلية الآداب سكرتيراً عاماً للجنة الوطنية للطلبة والعمال، وهي اللجنة التي قادت كفاح الشعب المصري ضد الاحتلال البريطاني في تلك الفترة.

لقد تركزت المطالب الوطنية بعد الحرب العالمية الثانية على الاستقلال التام لمصر والسودان، ومع مطلع الخمسينيات تصاعدت الحركة الوطنية، واتخذ النحاس باشا رئيس الحكومة التي جاءت عقب انتخابات حرة ونزيهة قراراً بإلغاء معاهدة ١٩٣٦م في خريف عام ١٩٥١م، كما أعلن تأييد الحكومة ودعمها للمقاومة الشعبية المسلحة في منطقة القناة. وقد شاركت المرأة المصرية في المظاهرات الوطنية التي اندلعت تأييداً لقرار النحاس باشا، كما نظمت النساء المصريات حركة لمقاطعة البضائع الإنجليزية، ووقفت مجموعة من الفتيات أمام فرع بنك باركليز الإنجليزي في القاهرة بمنعن العملاء من الدخول.

وشكلت مجموعة من النساء المصريات أول لجنة نسائية للمقاومة الشعبية تعاون الفدائيين في كفاحهم المسلح، وقد سقطت عدة شهيدات أثناء عمليات المقاومة؛ أشهرهن أم صابر في أبي حماد، وسيدة بنداري في التل الكبير. وبعد هذه المسيرة الممتدة من النضال، نسمع اليوم تلك الأصوات القبيحة التي تقلل من دور المرأة المصرية ومكانتها، وتسعى إلى حجبها.

كما شارك في النضال الوطني، من أجل جلاء القوات البريطانية وتحقيق الاستقلال الكامل غير المنقوص لمصر، وتحقق للمرأة كثير من الانتصارات؛ فاحتلت مكائنها في التعليم الجامعي، وفي سوق العمل، وفي النشاط النقابي، وفي الحياة الثقافية والفنية، وتحقق مطلبها المشروع في حق الانتخاب والترشيح مع صدور دستور ١٩٥٦م، وأصبحت السيدة راوية عطية أول نائبة منتخبة في مجلس الأمة في أول انتخابات نيابية تجرى على أساس دستور ٥٦.

لكن تبقى هناك محطات مهمة في النضال الوطني لنساء مصر من أجل الاستقلال والدستور، فعندما قاد إسماعيل باشا صدقي انقلاباً دستورياً سنة ١٩٣٠م، وألغى دستور ٢٣ ليحل محله دستور ٣٠ الاستبدادي - نظمت لجنة سيدات الوفد مظاهرة نسائية ضخمة ضد حكومة صدقي باشا، وخرجت المظاهرة من دار رياض باشا وسارت في طرقات القاهرة، وانضم إليها المئات، وتدخلت الشرطة لفض المظاهرة بالقوة واعتقلت عدداً من السيدات وأودعتهن أقسام الشرطة، ثم اضطرت تحت الضغط الشعبي للإفراج عنهن ليلاً. وقد شاركت النساء في أنشطة عديدة ضد حكومة صدقي؛ أبرزها الدعوة لمقاطعة الانتخابات البرلمانية الزائفة التي نظمها الحكومة. كما شاركت الطالبات الجامعيات زملاهن في ثورة الشباب سنة ١٩٣٥م، تلك الانتفاضة التي أطاحت بحكومة توفيق نسيم ودستور ٣٠ وأعادت الحياة النيابية السليمة للبلاد مرة أخرى، ومهدت لتشكيل الجبهة الوطنية التي خاضت مفاوضات الجلاء مع بريطانيا بزعملة النحاس باشا، وانتهت إلى معاهدة ١٩٣٦م، التي حسنت نسبياً من قيود الاستقلال المنقوص، وكانت مهير القلماوي؛ من كلية الآداب، وحكمت أبو زيد طالبة الثانوي - من القيادات البارزة في تلك الثورة.



# والدنيا الاثنين

العدد ٩١٥ - ٢٤ ديسمبر ١٩٥١

مع هذا العدد

هدية

نتيجة

١٩٥٢

بنت النيل  
تحمل السلاح

٢٥  
ملياً





# کوبري الجامعة

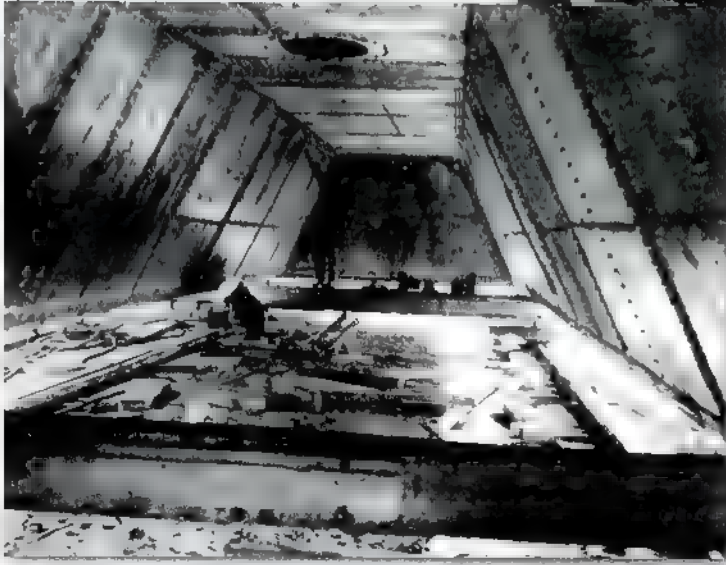
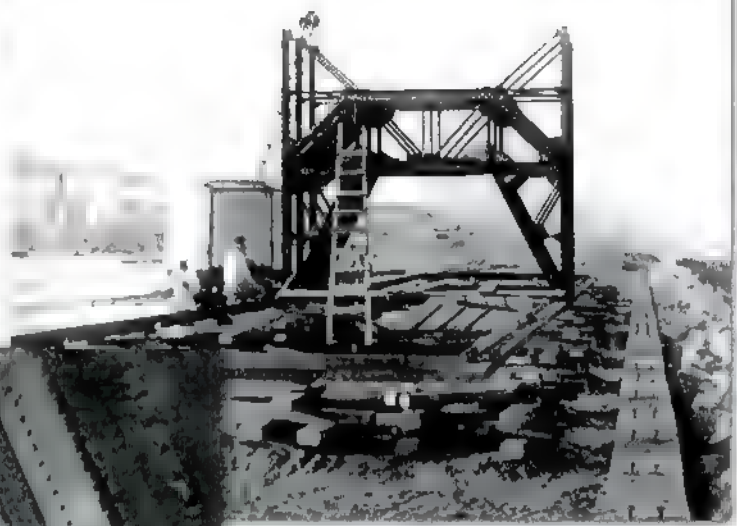
۱۹۵۸م



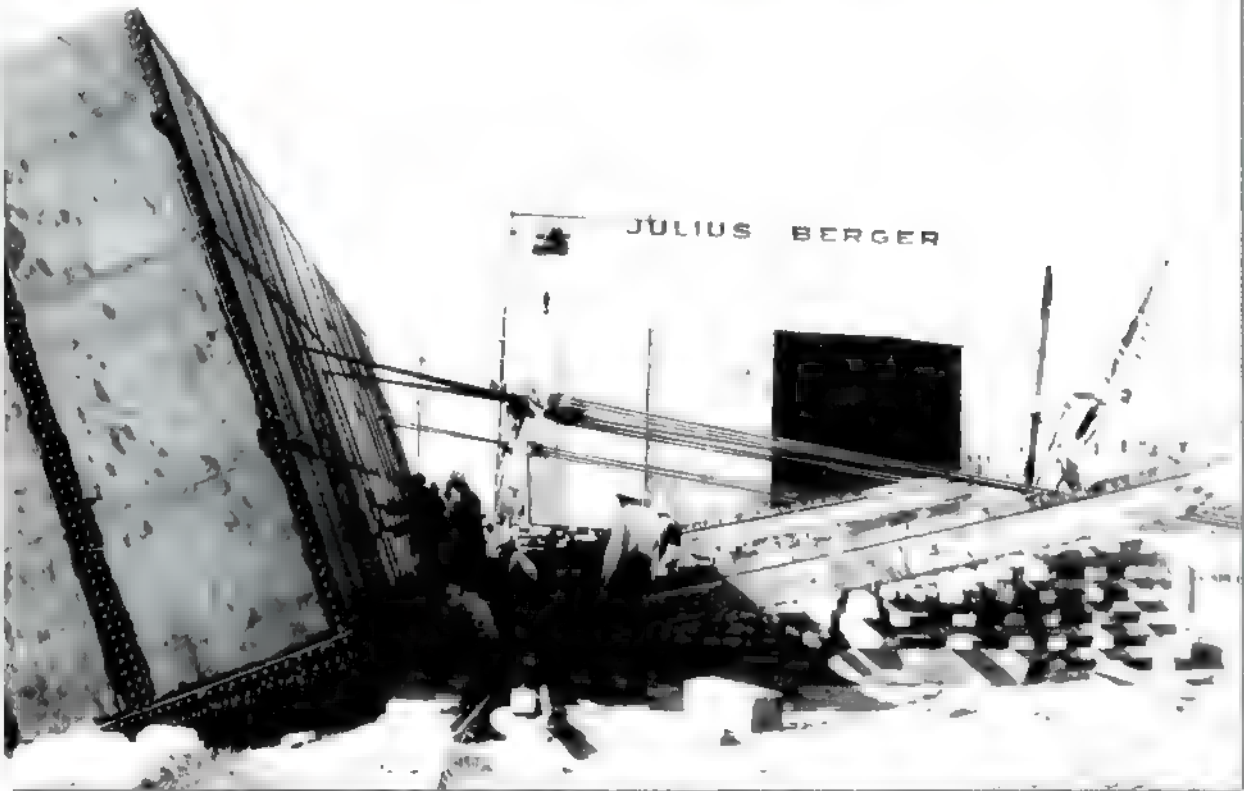




القيسونات: تجمع القيسونات على شاطئ النيل



منظر لغرفة العمل أسفل القيسون



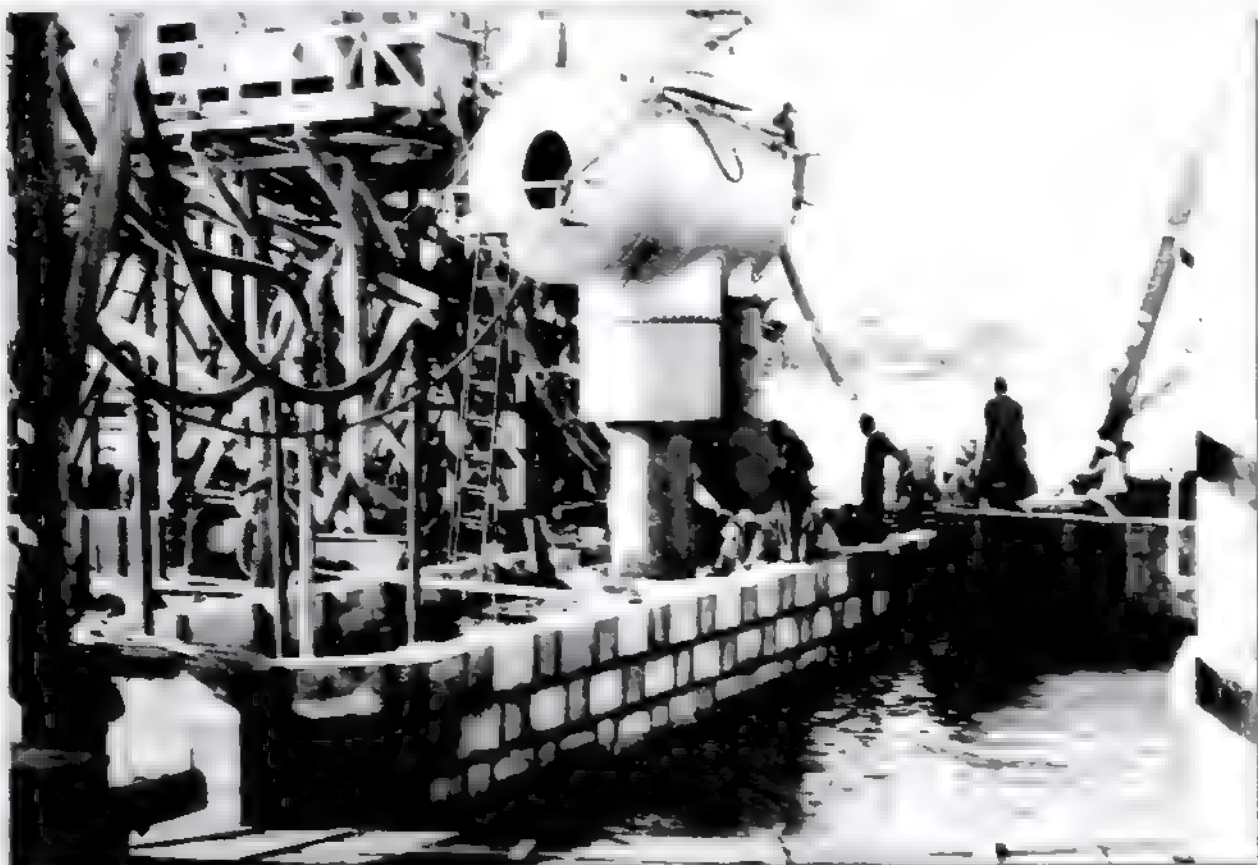
وضع الأساسات: إنزال قيسون جاهز إلى مياه النيل



الأساسات: تفويض قيون باستعمال الهواء المضغوط



الأساسات: مرحلة صب الخرسانة داخل القيسون



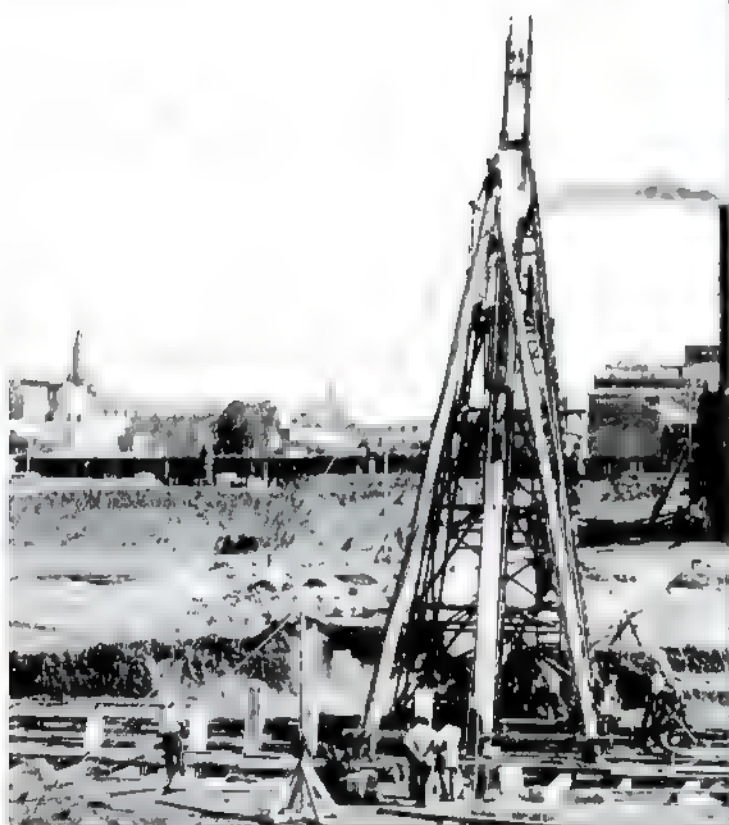
الدعامات: مباني بلوكات خرسانية للجزء الأسفل للدعامة



الدعامات: كسوة الجزء الظاهر من الدعامات



الأساسات. منظر بين حوازي كتف الكوبري جهة الروضة بعد دقها

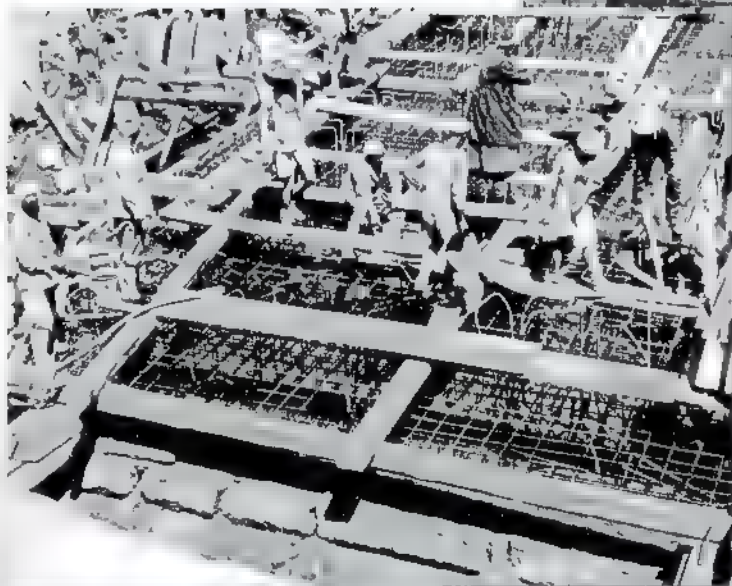


الأساسات: دق حوازي كتف الكوبري جهة الروضة

الدعامة



الدعامات: دعامة كاملة الإنشاء



الأساسات: صب الخرسانة المسلحة فوق الخوازيق



منظر عام من جهة الروضة، يوضح سير العمل بالدعامات، التثقيب في إبريل ١٩٥٦م.



منظر عام من جهة الروضة، يوضح سير العمل  
بالدعامات، التقط في إبريل ١٩٥٦م.



منظر عام للدعامات عقب الانتهاء منها



أعمال الشدات للحرساة المساحة للطريق فوق الجزء الحديدي للكوبري



تغطية سطح الطريق بالطوب الأسفلتي



أعمال التكمييات لجسور النيل



السلم حهة الجيرة والكوبري الشاوي على شارع النيل



# شيخ أجماع الأزهر في العصر العثماني

٩٤٥ - ١٢٢٧ هـ / ١٥٣٨ - ١٨١٢ م

الدكتور حسام عبد المعطي

يحتل الأزهر مكانة خاصة في العالم الإسلامي باعتباره أكبر وأقدم المؤسسات التعليمية التي ما تزال تُخرّج كبار العلماء لمصر وللعالم الإسلامي، لذلك فقد ذاعت شهرته في الأفاق وفاقَت شهرته غيره من المؤسسات التعليمية والدينية عبر عصور تاريخية طويلة، فقد حافظ على اللغة العربية والهوية الإسلامية الوسطية. وتسعى هذه المقالة إلى دراسة نشأة منصب شيخ الجامع الأزهر، فتعمل على التعرف على بداية نشأة هذا المنصب وما العوامل التي أدت إلى ظهوره؟ وكيف كان يتم اختيار من يتولى هذا المنصب الرفيع؟ وما العلاقة التي كانت تربط شيخ الأزهر بمشايع الأروقة؟ وما العلاقة التي ربطته بالطلاب والمجاورين؟ وما الدور الذي كان يلعبه في تنظيم العمل العلمي داخل المؤسسة الأزهرية؟

يعتقد عدد كبير من مؤرخي الأزهر أن العصر المملوكي هو الذي شهد تطور الأزهر ليصبح أكبر مؤسسة تعليمية في مصر. وتقوم رؤيتهم في ذلك على أن العصر العثماني كان عصر تدهور وتخلف خاصة وأن مصر تحولت خلاله إلى ولاية عثمانية تابعة لمركز السلطنة في إسطنبول بعد أن كانت مركزاً لسلطنة كبرى كانت تشمل مصر والشام والحجاز واليمن، لذلك فقد اعتقد هؤلاء أن الأزهر لا يمكن له أن يتطور في ظل الحكم العثماني. وقد جاءت هذه الرؤية متوافقة إلى حد كبير مع الرؤية والكتابات الغربية التي وصفت كل ما هو عثماني بالتخلف والتدهور والانحطاط.



## تطور مكانة الأزهر العلمية

فقد أدى استخدام الدولة العثمانية للمذاهب الأربعة داخل المحاكم إلى رغبة الطلاب والدارسين في تعلم فقه الأئمة الأربعة. ثالثاً: تزايد إيرادات الأزهر وأوقافه بشكل كبير خلال هذه الفترة، فقد وجد الأزهر دعماً كبيراً من السلاطين العثمانيين وبخاصة السلطان سليمان القانوني، وكذلك من الولاة والأمراء مما منح إيرادات هائلة جعلته يطغى على هذه المدارس التي أصبحت تدريجياً تابعة له. فقد قررت الدولة العثمانية خلال عصر السلطان سليمان القانوني، وقف جزء كبير من أموال الجزية للعلماء والمشايخ والمجاورين بالأزهر الشريف، وكانت مرتباتهم تمنح عن طريق براءات تُعطى لهم من ديوان الجوالي. وتراوحت منحهم بين عشرة أنصاف يومياً للطلاب المجاور، وثلاثة عشر نصفاً للمعيد، وثلاثين نصفاً يومياً للشيخ والعالم الذي يقوم بالتدريس. وبالإضافة إلى ذلك فقد قرر لهم السلطان سليمان كميات كبيرة من الخيوط العينية، كانت تسمى جراية تصرف من الشئون السلطانية في مصر القديمة.

بيد أن التطور المهم في الخدمات المقدمة لطلاب العلم في الأزهر كان إيجاد مطبخ دائم يقدم لهم الطعام في شكل وجبات يومية؛ حيث أدى ذلك إلى تفرغهم الدائم طوال اليوم للدراسة. فيقول أحمد شلبي عند حديثه عن محمد باشا الشريف: "وعمر الجامع الأزهر، والقبلة التي هي موجودة إلى يومنا هذا التي تعرف بقبلة الباشا، وأوقف شربة العدس على المجاورين، ورمه مرمة عظيمة".

هكذا أصبح الأزهر أهم المؤسسات العلمية والتعليمية في مصر، فعند زيارة الرحالة التركي أوليا شلبي لمصر خلال منتصف القرن السابع عشر يقول عن الأزهر: "ليس في مصر جامع له ما للأزهر من جماعة؛ إذ هو واقع في عين فعل مصر، فهو مزدحم بالناس ليلاً ونهاراً فلا تجد فيه موضعاً للسجدة، يجتمع فيه اثنا عشر ألف طالب ليل نهار، وتطن أصواتهم كأصوات النحل، مما يدهش الإنسان، وقد انهمكوا في مباحثات علمية".

هكذا تبلورت مكانة الأزهر العلمية والدينية خلال نهاية النصف الأول من القرن السادس عشر، وأدى ذلك إلى رسوخ الأزهر كمؤسسة علمية من أهم المؤسسات الفكرية والتعليمية المتواجدة في العالم الإسلامي، بل أهمها على الإطلاق خلال هذه الفترة، بخاصة في ظل نظام الأوقاف الذي اتبعه العثمانيون، والذي تم في إطاره وقف مساحات شاسعة من الأراضي (الرزق الأحباسية) والعقارات على الأزهر. وقد تميزت هذه الأوقاف بالاستثمارية المتزايدة طوال العصر العثماني، وقد أدى ذلك إلى ارتفاع مكانة الأزهر العلمية والدينية في أنحاء العالم الإسلامي. وكانت هذه الأهمية والمكانة التي احتلها الأزهر تعود في الواقع

والواقع أنه خلال حكم الدولة الأيوبية لم يهتم السلاطين كثيراً بالأزهر بوصفه رمزاً للتشيع في مصر، لذلك فقد حرص عدد كبير من السلاطين والأمراء خلال العصرين الأيوبي ثم المملوكي على إنشاء مدارس متخصصة في دراسة العلوم الفقهية المختلفة؛ مثل المدرسة الكامية، والصالحية، والظاهرية، والبرقوقية، ومدرسة صرغتمش، والمدرسة الجهرية، والطبرسية، والأقبغوية. وكثر عدد تلك المدارس خلال القرنين السابع والثامن الهجريين على أيدي السلاطين والأمراء المماليك حتى وصل عددها إلى نحو ست وعشرين مدرسة. وكان يتم إنشاء تلك المدارس في الغالب على قاعدة التخصص الفقهي، فقليل منها هو الذي أنشئ على قاعدة التعميم كالمدرسة الصالحية. وكان لوجود تلك المدارس، إضافة إلى الحلقات الدراسية بالمساجد الكبرى؛ مثل جامع عمرو بن العاص، وجامع أحمد بن طولون، وجامع الحاكم بأمر الله، أثر كبير في سير الدراسة بالجامع الأزهر. فقد نافسته منافسة شديدة، واجتذبت إليها الطلاب من كل صوب، كما اجتذبت إليها أعلام الأساتذة. وكانت هذه المدارس تمتاز عن الأزهر بجودتها ووفرة أوقافها واستثنائها برعاية السلاطين وكبار رجال الحكم، وكانت مناصب التدريس فيها تدر على شاغلها إيرادات جيدة.

ويعد السلطان الأشرف قايتباي أكثر السلاطين المماليك اهتماماً بالجامع الأزهر؛ حيث قام بتجديده وإصلاحه، وأنشأ المنارة المسماة باسمه، وأنشأ به رباطاً لسكنى الطلاب، ورصد أجباً خيرية عديدة على العلماء والطلاب به. ودون إصلاحات قايتباي لم يعرف الأزهر اهتماماً آخر من السلاطين المماليك بشكل عام. وتشير كل الدلائل إلى أن الأزهر عند نهاية العصر المملوكي لم يكن أهم مؤسسة تعليمية في مصر، فقد كانت هناك العديد من المدارس التي تعلوه قمة وقيمة؛ مثل المدارس الصالحية وصرغتمش والطبرسية والأقبغوية.

والواقع أن أغلب الشواهد التاريخية تشير إلى أن التطور الأكبر للأزهر حدث في النصف الثاني من القرن السادس عشر، ولكن لماذا حدث ذلك التطور في مكانة الأزهر إبان هذه الفترة؟ فمع دخول مصر تحت السيادة العثمانية كانت هناك العديد من العوامل التي أدت إلى تراجع أهمية المدارس المملوكية وتزايد أهمية الأزهر التعليمية؛ وهي:

أولاً: تراجع إيرادات هذه المدارس نتيجة لتدني قيمة العملة، وكذلك تعرض أغلب أوقاف هذه المدارس للخراب.

ثانياً: تراجع الصراع المذهبي بشكل كبير، فقد كانت أغلب هذه المدارس الموجودة في مصر خلال العصر المملوكي مخصصة للتدريس على قاعدة التخصص المذهبي، في وقت أتاح فيه هذا التراجع فرصة جيدة للدارسين في الأزهر لدراسة فقه الأئمة الأربعة.



إلى العديد من العوامل؛ وهي:

**أولاً:** المكانة المتميزة التي حظيت بها القاهرة باعتبارها أهم مركز ثقافي في المشرق العربي خلال العصر العثماني، فقد أسهم اختلاف اللغة في مركز الخلافة العثمانية إسطنبول (التركية) في دعم دور القاهرة كمركز رئيس للفكر والثقافة العربية، فتوافد عليها كل طالب علم في العالم الإسلامي، وبخاصة دارسو العلوم الفقهية واللغوية.

**ثانياً:** خروج الحجاج المغربي والإفريقي إلى الحرمين الشريفين في كل عام من القاهرة صحبة قافلة الحج المصري؛ حيث ساهم الحج بقوة في تعميق الوحدة الثقافية بين مصر وبلدان المغرب.

**ثالثاً:** تعدد المذاهب الفقهية في مصر، فقد احتفظت مصر بخاصية المذاهب المتعددة، ولم تعرف مذهباً فقهياً واحداً؛ حيث أصبح الأزهر محوراً مهماً لتطوير فقه الأئمة الأربعة، حتى إن فقهاء المذهب المالكي في بلدان المغرب العربي كانوا يرسلون إلى الأزهر من أجل معرفة الدراسات التي تمت على الفقه المالكي في رواقها المغاربة والصعايدة داخل الأزهر.

**رابعاً:** احتفاظ مصر بطوائف عديدة من الأتراك والمغاربة والشوام والأفارقة، وكانت هذه الطوائف تتميز باستمرارية التوافد طوال العصر العثماني.

### ظهور منصب شيخ الأزهر

لم يكن للأزهر عند إنشائه في العصر الفاطمي أو في العصرين الأيوبي والمملوكي، شيخ يتولى رئاسة إدارته، بل كان يتولاه ولاية الأمر؛ حيث كان هناك ناظر يدير الأوقاف المخصصة له، وكان غالباً ما يشرف على عمليات ترميم وتجديد ما تعرض للتلغ من المباني، بيد أن إدارة شئونه التعليمية كانت تخضع لمشايخ المذاهب الأربعة ولمشايخ الأروقة.

ولكن السؤال البديهي هنا هو: لماذا لم يكن للأزهر شيخ خلال العصر المملوكي؟ وتكمن الإجابة في أن النزاعات المذهبية كانت ما تزال قوية بين المذاهب الفقهية، لذلك فقد كانت المدارس الفقهية التي أنشئت خلال العصر المملوكي قائمة على التخصص الفقهي، ولأن الأزهر كان به كل المذاهب الفقهية، لذلك فقد كان على شيخ كل مذهب فقهي أن يراعي شئون طلابه، وكان يعمل على توفير احتياجاتهم. وتشير المصادر إلى أن شيخ الشافعية كان دائماً أكبر وأهم مشايخ مصر على الإطلاق، وكانت أهميته تنبع بالطبع من ضخامة أعداد الطلاب الشافعية في الأزهر إضافة إلى اعتناق الجزء الأكبر من المصريين للمذهب الشافعي. ويلي في الأهمية شيخ المالكية والحنفية والحنابلة، وكان الشيخ الأكبر لكل مذهب يلقب في العادة بلقب شيخ الإسلام باعتباره سيد مذهبه والمفتي الأعلى له. ولم يكن ذلك التقدم لشيخ الشافعية يسود كل المدن المصرية؛ ففي الإسكندرية كان

كبير علماء المدينة هو المفتي المالكي، وكان لكل مدرسة من المدارس ناظر مسئول عن إدارتها، وتنظيم شئونها الإدارية وفقاً للوقف الذي كان مرصوداً لها. وغالباً ما كان للمدرسة شيخ يدير شئونها العلمية، فإذا كان مسئولاً عن شئونها الإدارية حسب نص الوقف أو منحه القاضي ذلك الحق، كان يقال عنه عند ذكر اسمه شيخ المدرسة والناظر على أوقافها. غير أن الجامع الأزهر كان مختلفاً عن ذلك؛ بسبب أهميته الدينية والسياسية، وضخامة أوقافه، واتساع عمليات صيانتها بشكل دوري. لذلك فقد تولى نظارته أحد الأمراء في حين كان المفتون على المذاهب الأربعة كل منهم يقوم بالرعاية العلمية للعلماء التابعين له. كما كان مشايخ الأروقة يقومون برعاية شئون طلابهم خاصة أصحاب الجنسيات غير المصرية.

وقد ظل الغموض يكتنف الظروف والملايسات التي نشأ فيها منصب شيخ الأزهر، فظل الخلاف قائماً حول أول من ولي المشيخة من العلماء، وإن اتفق العدد الأكبر من الباحثين حول نشأة هذا المنصب خلال العصر العثماني. كما أنه من الملاحظ أن عدداً كبيراً من كتاب ومؤرخي الأزهر اتفقوا على أن الشيخ عبد الله الخراشي ليس أول من تولى هذا المنصب، ولكنهم لم يحددوا من أول من تولى منصب شيخ الجامع الأزهر. وتبدو قصة الشيخ أحمد بن سعد الدين العثماني العمري في كتابه الشعري "ذخيرة الأحلام بتواريخ الخلفاء والعلماء وأمرائه مصر الحكام وقضاة قضائها في الأحكام" بأن أول شيخ للجامع الأزهر هو الشيخ شهاب الدين أحمد بن عبد الحق السنباطي صحيحة إلى حد كبير في اعتقاد الباحث، فيروي العمري قصة طريقة لذلك تقول إن الشيخ أحمد أفتى بأن داود باشا الذي كان مملوكاً للسلطان سليمان القانوني من الرقيق ولا يحوز له أن يتولى الأحكام، وأن أحكامه باطلة ما لم يحصل على عتقه وحرته، وأن الباشا استشاط غيظاً، وهم أن يضربه بسيفه، فتمرد عليه الجنود ونهروه، وانحازوا إلى الشيخ السنباطي فأرسل الباشا نبأ هذه الحادثة إلى السلطان فأعلم عليه بالعتق، وطلب إليه أن يبلغ الشكر إلى الشيخ، فذهب إليه وحاول أن يقدم إليه هدية وبعض المال، فلم يقبل الشيخ منه شيئاً من ذلك، ولكن الباشا منذ ذلك الحين أصبح لا يرد للشيخ رأياً ولا يرفض له شفاعة، وقد دفع ذلك الموقف السلطان سليمان إلى تعيينه شيخاً للجامع الأزهر.

وواقع الحال أنه رغم بساطة هذه الحادثة التي لا يمكن أن تكون هي فقط الدافع لإنشاء منصب كبير مثل منصب شيخ الجامع الأزهر، فنعتقد أن السلطان سليمان القانوني أراد استغلال هذه الحادثة ليزيد من قيود الباشا الحاكم في القاهرة إذا ما فكر في الانفصال بمصر عن جسد الدولة العثمانية، فنحن نعرف أنه حدثت أكثر من محاولة للانفصال بمصر عن الدولة العثمانية، ففي أعقاب وفاة خير بك ٩٢٨هـ/١٥٢١م قام إينال السيفي طراباي كاشف الغربية، وجان السيفي كاشف البهنسا والقيوم

وأمر السلج؛ بالثورة ضد الوجود العثماني، فقد ظل الكثيرون من الأمراء المماليك بعد انهيار سلطنتهم يكتفون العداء للعثمانيين، ولقبوا أحد أمرائهم وهو قانسوة الدوادار بلقب السلطنة، وقطعوا الطرق وسيطروا على المواصلات واتفقوا مع مشايخ العرب ووعدوا الأهالي بإعفائهم من دفع الأموال الميري لمدة عام. وقد تمكن مصطفى باشا الصدر الأعظم من تخطيم هذه الثورة، ورغم جهود مصطفى باشا لدعم النفوذ العثماني في مصر، فسرعان ما حدث ثورة جديدة ولكن هذه المرة جاءت على يد الوالي العثماني من قبل السلطان؛ حيث قام أحمد باشا الكرجي (الخاين) بالثورة على الحكم العثماني في أواخر سنة ٩٣٠هـ/ ١٥٢٣م محاولاً الانفصال بولاية مصر الغنية عن الدولة العثمانية. وقد نجحت الحامية العثمانية في التخلص من أحمد باشا بعد أن استخدمت الدولة العثمانية سلاح الدعاية أو الشائعات ضده؛ حيث أشاع العثمانيون في مصر اعتناق أحمد باشا للمذهب الشيعي، وأنه أصبح من أتباع الشاه إسماعيل الصفوي، العدو اللدود للدولة العثمانية، وقد أدى القضاء على تلك الحركات إلى نتائج غاية في الأهمية، فالسلطة المركزية في إسطنبول شعرت بضرورة إجراء تعديلات إدارية في أنماط الحكم في مصر خشية من فقدانها مرة أخرى. ومن أجل ذلك جاء قانون نامه مصر، الذي وزع السلطة بين جهات متعددة، سواء في ذلك قادة الفرق العسكرية أو قاضي القضاة. ويعتقد الباحث أن السلطان سليمان عندما بلغته حادثة داود باشا نظر إليها من منظور قوة العلماء في التصدي للبيشوات في حال ما إذا فكر أحدهم في الاستقلال بمصر. وبالتالي فقد أدرك أن وجود عالم قوي على رأس المؤسسة الدينية (الأزهر) من شأنه أن يحد من الخروج على الشرعية التي من الممكن أن يفكر فيه أي باشا يعمل على الاستقلال بمصر عن الدولة العثمانية.

وبالإضافة إلى ذلك فإن الدولة العثمانية التي كانت في سلطتها غير مركزية، كانت ترى أن من حق جميع الفئات والجماعات التي تمتن عملاً واحداً أو تشكل ترابطاً معيناً أن تشكل طوائف يكون لكل طائفة منها رئيس يمثل لها للدفاع عنها وعن حقوقها أمام الدولة، ويكون هو القيم على هذه الطائفة في حال إخلال أي فرد من أفرادها بالتزاماته، فعلى رئيس هذه الطائفة معاقبته، وعليه تحصيل الصربية المقررة عليه للدولة. وخلال هذه السنوات كانت مصر أخذت في الاندماج داخل بنية الدولة العثمانية، فظهرت مناصب شهندر التجار، وظهرت الطوائف الحرفية بأشكالها المختلفة، وظهر لكل طائفة شيخ كان يمثل هذه الطائفة لدى الدولة. وبالتالي فقد جاء ظهور منصب شيخ الأزهر متصلاً مع التغيرات التي كانت تشهدها مصر خلال النصف الأول من القرن السادس عشر.

وتشير الوثائق الرسمية في أرشيف القاهرة إلى ظهور لقب جديد داخل الأزهر إبان هذه الحقبة وهو "شيخ الشيوخ بالجامع الأزهر". وكان الشيخ أحمد بن عبد الحق السنباطي هو أول

من تلقب بهذا اللقب في هذه الوثائق الرسمية. كما يجب أن نشير إلى أن المصادر الأرشيفية تشير أيضاً إلى أن كل مدرسة من المدارس التي كانت موجودة في القاهرة إبان هذه الحقبة أصبح لها شيخ للشيوخ، فظهر منصب "شيخ الشيوخ بالمدرسة الصالحية"، وهو ما يعكس أن نشأة منصب شيخ الأزهر جاءت في إطار ظهور وتبلور الطوائف، وأن الجهاز الإداري العثماني فضل التعامل مع المجتمع في شكل جماعات وكيانات كان لكل منها رئيس وقائد أو شيخ يمثلها أمام السلطة. ويبدو أن النصف الثاني من القرن السادس عشر قد شهد ارتفاع قيمة الأزهر وشيخه بما جعله شيخاً لشيوخ مصر أو "شيخ الإسلام". وبالإضافة إلى ذلك توضح ترجمة الغزي للشيخ أحمد بن عبد الحق السنباطي ذلك بوضوح فيقول: "وأذعنوا له علماء مصر الخاص منهم والعالم".

وثمة ملاحظة تبدو مهمة وهي أن شيخ الأزهر ظل طوال القرن السادس عشر والنصف الأول من القرن السابع عشر يتولى مشيخة رواق الريافة، وهو رواق كان مخصصاً للطلاب القادمين من الريف المصري. ويبدو أنه كان يضم العدد الأكبر من المجاورين بالأزهر، وظل أهم الأروقة إلى أن تم تقسيمه إلى أروقة متعددة؛ منها رواق الفوات والصعايدة والشراقوة والفيومية وغيرها، فمثلاً في العام ١٠٢٨هـ/ ١٦١٨م كان الشيخ درويش المحلي البكري شيخاً للأزهر وشيخاً لرواق الريافة، ورغم كون الشيخ شحاتة بن يوسف الحلبي ينتمي لأصل غير مصري فإنه كان أيضاً يتولى مشيخة رواق الريافة، مما يؤكد أن مشيخة هذا الرواق كانت دائماً مرتبطة بمشيخة الأزهر، إلى أن تفتت هذا الرواق مما أدى إلى تراجع قوته خلال النصف الثاني من القرن السابع عشر، وهو ما يعكس أن اختيار شيخ الأزهر كان يتم بتأييد من العدد الأكبر من المدرسين والطلاب. كما ظل شيخ الأزهر يحتفظ بمشيخة المدرسة الأقبغاوية، فمنذ العام ٩٦٢هـ/ ١٥٥٤م ظل شيخ الأزهر ناظراً ومتحدثاً على المدرسة الأقبغاوية وأوقافها. ويبدو أن التدريس في هذه المدرسة جعل شيخ الأزهر يشعر بالاستعلاء والخصوصية؛ فهو لم يكن يدرس كشيخ عمود، وإنما كان يدرس في مدرسة منفصلة تعد ملحقة بالأزهر بما كان يشعره بمكانة خاصة أعلى من أقرانه. وبالتالي فقد ظل شيخ الأزهر يدافع عن توليه نظارة المدرسة الأقبغاوية طوال العصر العثماني، أما المدرسة الصالحية المجاورة لضريح الإمام الشافعي فقد كانت مخصصة للتدريس للمفتي الشافعي؛ وهو رأس العلماء الشافعية في مصر. وعندما احتكر الشافعية منصب شيخ الأزهر، فقد كان التدريس بها بعد صلاة الجمعة مرتبطاً بشيخ الأزهر أيضاً.

وأخيراً فإن تعيين شيخ للجامع الأزهر في عصر السلطان سليمان القانوني يتفق إلى حد كبير مع التطورات الإدارية التي شهدتها الدولة العثمانية إذ تم الاعتراف الرسمي بمفتي إسطنبول باعتباره رئيساً لهيئة رجال العلم، ولقب بـ "شيخ الإسلام"؛ حيث أصبح شيخ الإسلام هو أعلى سلطة فقهية ودينية في الدولة





العثمانية. وأحياناً فإن ذلك يتوافق أيضاً مع عصر السلطان سليمان القانوني أو المشرع باعتباره عصر التشريعات القانونية الأكبر في تاريخ الدولة العثمانية، وكثيراً ما احتاجت الدولة إلى الفقهاء لا بداء آرائهم في توافق هذه القوانين مع الشريعة. وإذا كانت هذه هي الظروف الموضوعية التي صاحبت نشأة المشيخة، فإن بعض الباحثين يرون أن إنشاء منصب مشيخة الأزهر جاء ترضية من جانب العثمانيين للعلماء بعد إبعادهم في الوقت نفسه عن المناصب الحساسة التي تتصل بأحوال الناس ألا وهي القضاء بأركانه المختلفة.

تشير الدلائل إلى أن اختيار شيخ الأزهر لم يحصص بالضرورة لقدرات الرجل العلمية، فلم يكن شيخ الأزهر بالضرورة هو أكثر أهل الأزهر علماً، ولم يكن أكثر العلماء سناً، بيد أن هناك شروطاً كان يجب توفرها في الرجل الذي يتولى أكبر مؤسسة علمية وتعليمية في مصر، وهي أن يكون أحد كبار العلماء، عالماً ورعاً من الذين اشتهروا بالفضل وسعة العلم، وأن يحظى بالقبول من قبل كبار العلماء، ويبدو أن أقدمية التدريس في الأزهر كانت مهمة أيضاً، وإلى جانب ذلك كانت كثرة تلاميذ الرجل وعلاقاته الجيدة بالمجاورين وبخاصة الوافدين من الريف المصري، وهم العدد الأكبر داخل الأزهر كانت مهمة في اختياره. فمثل كل شيوخ الطوائف كان اختيار شيخ الأزهر يعتمد على تأييد العدد الأكبر من مشايخ الأروقة وكبار المدرسين والطلبة من المجاورين. كما أن ترشيح شيخ الأزهر لمن يحلفه أو يكون نائباً له كان يضع هذا العالم في مرتبة متقدمة، فإذا حظي بالقبول من حل العلماء في الأزهر فقد كان يتم تعيينه شيخاً للأزهر. وبالإضافة إلى ذلك كانت علاقة الشيخ بالسلطة مهمة أيضاً من أجل إقرار تعيينه، فرغم عدم تدخل السلطة في اختيار الشيخ فإنه كان لابد من أن يكون مقبولا من رجال السلطة. على العموم فقد كانت كل هذه العوامل مؤثرة في اختيار شيخ الأزهر. والواقع إن تحول أحد شيوخ الأزهر إلى شخصية عامة بأن يشتهر ذكره في حادثة عامة كان ذلك يجعله شخصية معروفة مما يؤدي إلى تحوله لشخصية قوية مقبولة للترشح وليلتفت حوله الشيوخ والمجاورين ليكون شيخاً للأزهر، فقد كان الطلاب والمجاورون يريدون أن يكون شيخ الأزهر شخصية مؤثرة قادراً على الدفاع عن حقوقهم، فلم يكن العزم وحده سبباً لتولي الرجل مشيخة الأزهر فقد كان تحقيق الشيخ شهرة وشعبية كبيرة لدى العلماء والطلاب ورجال السلطة مسألة مهمة من أجل تولي هذا المنصب الرفيع.



ورغم ذلك فقد كان اختيار شيخ الأزهر يتم دون تدخل مباشر من السلطة، وعبر اتفاق علماء الأزهر فيما بينهم على مَنْ يمثلهم لدى السلطة، ويتحدث باسمهم في ديوان القلعة، ثم يلي ذلك مرحلة إبلاغ ديوان أفندي (سكرتير عام ديوان القاهرة) ليقوم بإبلاغ والي العثماني باسم الشيخ الذي تم اختياره. يقام بعدها حفل كبير بهذه المناسبة، ويتولى والي في حضور كبار الأمراء ورجال الدولة إلباس شيخ الأزهر الرداء الرسمي الذي يسمى "فرو سمور"، وكان يخلع على الذين يتولون المناصب الكبرى في مصر. وكان هذا الإجراء من قبل السلطات الحاكمة إقراراً منها بتعيين ما اختاره العلماء شيخاً للجامع الأزهر. وقد صممت هذه الطريقة للعلماء من كافة المستويات الاجتماعية، ومن كافة المذاهب الفقهية سواء كانوا شافعية أو مالكية أو حنفية أو حنابلة أن يصلوا إلى هذا المنصب الرفيع.

وباختياره يصبح شيخ الأزهر هو الرئيس الأعلى للجامع الأزهر وله الإشراف المباشر على العلماء والطلبة، كما يصح بحكم منصبه عضواً في الديوان الكبير بالقاهرة، والذي كان يعقد برئاسة الباشا العثماني أو نائبه في كل أسبوع؛ لمناقشة كل التطورات السياسية والإدارية والاقتصادية في مصر.

وليس ثمة شك في أن كل طالب كان يفد للدراسة في الأزهر كان يحذوه أمل أن يصبح شيخاً على هذه المؤسسة الدينية الكبيرة. كما أن هذا الحلم كان ينمو بشكل كبير كلما عاش هؤلاء الطلاب داخل الأزهر ليروا المكانة الدينية والسياسية والاقتصادية الكبيرة التي كان يتمتع بها شيخ الأزهر، خاصة وأن هذا المنصب كان أعلى المناصب التي يمكن للمصريين توليها. وقد أدى ذلك إلى حدوث تنافس كبير على تولي هذا المنصب بين العلماء. كما حدث تنافس حاد بين المذاهب الدينية المختلفة لتولي هذا المنصب، وخاصة بين الشافعية والمالكية والحنفية. ويوضح الجدول التالي أسماء المشايخ الذين تولوا مشيخة الجامع الأزهر منذ بداية ظهور المنصب وحتى عام ١٢٣٣ هـ / ١٨١٧ م وهي الفترة محل الدراسة:





م	اسم الشيخ	المذهب لديني	الفترة التي تولى فيها مشيخة الأزهر	ملاحظات
١	الشيخ أحمد بن عبد الحق السنباطي	الشافعي	٩٤٥ - ٩٥٠ هـ / ١٥٣٨ - ١٥٤٣ م	
٢	الشيخ أحمد بن شهاب الدين البرلسي الشهير بعميرة	الشافعي	٩٥١ - ٩٦٠ هـ / ١٥٤٤ - ١٥٥٢ م	
٣	الشيخ محمد بن أحمد الغيطي المصري	الشافعي	٩٦٠ - ٩٨١ هـ / ١٥٥٢ - ١٥٧٣ م	
٤	الشيخ علي بن يحيى الملقب بنور الدين الزيادي	الشافعي	٩٨١ - ٩٩٥ هـ / ١٥٧٣ - ١٥٨٦ م	
٥	الشيخ محمد بن شحاتة بن جمال الدين بن أبي المحاسن يوسف الشهير بالخلبي	الشافعي	٩٩٥ - ١٠٠٥ هـ / ١٥٨٦ - ١٥٩٦ م	كان ناظرًا على أوقاف الجامع الأزهر أيضًا.
٦	الشيخ محيي الدين الغزي	الحنفي	١٠٠٦ - ١٠١١ هـ / ١٥٩٧ - ١٦٠٢ م	
٧	الشيخ عبد الجواد بن نور الدين البرلسي	الشافعي	١٠١١ - ١٠٢٢ هـ / ١٦٠٢ - ١٦١٣ م	تم عزله وتوفي في عام ١٠٣٤ هـ / ١٦٢٤ م.
٨	الشيخ شهاب الدين أحمد الغنيمي الأنصاري	الحنفي	١٠٢٢ - ١٠٣٧ هـ / ١٦١٣ - ١٦٢٧ م	
٩	الشيخ محمد درويش المحلي البكري الصديقي	الشافعي	١٠٣٧ - ١٠٣٩ هـ / ١٦٢٧ - ١٦٢٩ م	كان قد تولى منصب مفتي السلطنة الشريفة.
١٠	الشيخ محمد بن أحمد شمس الدين الخطيب الثوري	الشافعي	١٠٣٩ - ١٠٤٤ هـ / ١٦٢٩ - ١٦٣٤ م	تم عزله وتوفي في عام ١٠٦٧ هـ / ١٦٥٦ م.
١١	الشيخ محمد أبو السرور بن محمد درويش البكري المحلي	الشافعي	١٠٤٤ - ١٠٤٨ هـ / ١٦٣٤ - ١٦٣٨ م	كان قد تولى منصب مفتي السلطنة الشريفة
١٢	الشيخ عثمان بن أحمد بن محمد بن أحمد بن عبد العزيز بن رشد الفتوح القاهري	الحنبلي	١٠٤٨ - ١٠٦٤ هـ / ١٦٣٨ - ١٦٥٣ م	
١٣	الشيخ سلطان بن أحمد ابن سلامة بن إسماعيل أبو العزائم المزاحي	الشافعي	١٠٦٤ - ١٠٧٥ هـ / ١٦٥٣ - ١٦٦٤ م	كان متخصصًا في علم القراءات، وشيخًا على القراء في مصر.
١٤	الشيخ شعبان الفيومي	الشافعي	١٠٧٦ - ١٠٧٧ هـ / ١٦٦٥ - ١٦٦٦ م	



م	اسم الشيخ	المذهب الديني	الفترة التي تولى فيها مشيخة الأزهر	ملاحظات
١٥	الشيخ محمد بن محمد بن أبي الحسن العاملي	الشافعي	١٠٧٨ - ١٠٨٣ / ١٦٦٧ - ١٦٧٢ م	
١٦	الشيخ محمد بن عبد الله الخراشي	المالكي	١٠٨٣ - ١١٠١ هـ / ١٦٧٢ - ١٦٨٩ م	أول شيخ مالكي يتولى منصب شيخ الأزهر.
١٧	الشيخ إبراهيم بن محمد ابن شهاب الدين بن خالد البرماوي	الشافعي	١١٠١ - ١١٠٦ / ١٦٩٠ - ١٦٩٤ م	
١٨	الشيخ محمد النشرتي	المالكي	١١٠٦ - ١١٢٠ هـ / ١٦٩٤ - ١٧٠٨ م	
١٩	الشيخ عبد الباقي القليني	المالكي	١١٢٠ - ١١٢١ هـ / ١٧٠٨ - ١٧٠٩ م	
٢٠	الشيخ أحمد النفراوي	المالكي	١١٢٢ - ١١٢٥ هـ / ١٧١٠ - ١٧١٣ م	
٢١	الشيخ محمد بن علي شزن	المالكي	١١٢٥ - ١١٣٣ هـ / ١٧١٣ - ١٧٢٠ م	
٢٢	الشيخ إبراهيم بن موسى القيومي	المالكي	١١٣٣ - ١١٣٧ هـ / ١٧٢٠ - ١٧٢٤ م	
٢٣	الشيخ عبد الله بن محمد بن عامر شرف الدين الشبراوي	الشافعي	١١٣٧ - ١١٧٠ هـ / ١٧٢٤ - ١٧٥٦ م	أطول مشايخ الأزهر في الفترة الزمنية.
٢٤	الشيخ محمد بن سالم بن أحمد الحفناوي	الشافعي	١١٧١ - ١١٨١ هـ / ١٧٥٧ - ١٧٦٧ م	توفي مسموماً من قبل الأمراء المالكيين.
٢٥	الشيخ عبد الرؤوف بن محمد عبد الرحمن بن أحمد السجيني (الشهير بابي الجود)	الشافعي	١١٨١ - ١١٨٢ هـ / ١٧٦٧ - ١٧٦٨ م	
٢٦	الشيخ أحمد بن عبد المنعم بن يوسف بن صيام الدمنهوري	الشافعي	١١٨٢ - ١١٩٢ هـ / ١٧٦٨ - ١٧٧٨ م	أفتى على المذاهب الأربعة.
٢٧	الشيخ أحمد بن موسى بن داود أبو الصلاح العروسي	الشافعي	١١٩٢ - ١٢٠٨ هـ / ١٧٧٨ - ١٧٩٣ م	
٢٨	الشيخ عبد الله بن حجازي بن إبراهيم الشهير بالشرقاوي	الشافعي	١٢٠٨ - ١٢٢٧ هـ / ١٧٩٣ - ١٨١٢ م	
٢٩	الشيخ محمد بن علي الشنواني	الشافعي	١٢٢٧ - ١٢٣٣ هـ / ١٨١٢ - ١٨١٧ م	



هكذا يوضح هذا الجدول ترتيب الشيوخ الذين تولوا مشيخة الجامع الأزهر خلال الحقبة العثمانية. ويتأكد لنا من خلال ذلك بما لا يدع مجالاً للشك بأن الشيخ الخراشي لم يكن هو أول من تولى مشيخة الجامع الأزهر، وأنه سبقه في هذا المنصب خمسة عشر شيخاً في تولي هذا المنصب. ويوضح الجدول أن الشافعية كانوا هم أول من تولوا مشيخة الجامع الأزهر، ويتفق ذلك في الواقع مع قوة المذهب الشافعي في مصر. كما يوضح الجدول أن تسعة وعشرين شيخاً تولوا مشيخة الجامع الأزهر منذ ظهر هذا المنصب وحتى تولي الشيخ محمد الشنواني. ويمكننا ملاحظة أنه كان منهم اثنان وعشرون شيخاً ينتمون إلى المذهب الشافعي، بينما كان منهم ستة ينتمون إلى المذهب المالكي، واثنان فقط من الحنفية، وواحد فقط ينتمي للمذهب الحنبلي، وهو ما يوضح تولي جميع المذاهب لمشيخة الأزهر، ولم يكتسب الشافعية احتكارهم للمنصب إلا ابتداءً من تولي الشيخ عبد الله الشبراوي وهو الشيخ الثالث والعشرون فصاعداً. وكان هذا الاحتكار نابعاً من تزايد قوة المذهب الشافعي، وتزايد عدد طلاب الريف المصري الوافدين للتعلم في الأزهر والذين كانوا يعتنقون هذا المذهب.

كما يوضح الجدول تولي الشيخ أحمد النفراوي لمشيخة الجامع الأزهر خلال الفترة ١١٢٢ - ١١٢٥هـ / ١٧١٠ - ١٧١٣م وهو ما لم تُشر إليه الدراسات المتعلقة بتاريخ الأزهر رغم أن ذلك جاء نصاً في المصادر التاريخية المعاصرة لذلك. ويؤكد ذلك تولي الشيخ محمد شنن لمشيخة الأزهر بعد الشيخ أحمد النفراوي؛ حيث كان الشيخ محمد شنن تلميذاً للنفراوي وكان ساعده الأيمن في الأزمة التي حدثت في عام ١١٢٠هـ / ١٧٠٨م بين القليوبيين والنفراوي لتولي مشيخة الأزهر. وفي ذلك يقول أحمد شلبي عبد الغني: "طلع الشيخ أحمد النفراوي إلى الديوان، ومعه حجة الكشف على المقتولين، فلم ينظر الباشا فيها، لعلمه أن العيب طرف النفراوي فأمره الوزير أن يلزم بيته، وأن يسافر الشيخ محمد شنن إلى بلده الجديدة"، فكان نفي الشيخ شنن إلى بلده بعيداً عن الأزهر عقاباً له على مساندته للنفراوي، وبذلك يتضح لنا أيضاً أن النفراوي ربما حرص على تأييد تولي الشيخ شنن لمشيخة الأزهر قبل وفاته؛ حيث تم ذلك دون مشكلات كبيرة.

ولكن يظل السؤال المهم، وهو هل كانت وظيفة شيخ الجامع الأزهر من الوظائف التي كان شاغلها يظل مستمراً بها حتى وفاته؟ في الواقع إن هناك عدداً كبيراً من مشايخ الأزهر لم يتركوا المنصب إلا بوفاتهم، وهو ما أدى إلى اعتقاد عدد كبير من الباحثين في ذلك، غير أن ذلك لم يكن صحيحاً على الإطلاق؛ فهناك بعض الشيوخ الذين تم عزلهم أو تركوا المنصب وحل

محلهم شيوخ آخرون؛ فالشيخ عبد الجواد بن نور الدين البرلسي تم عزله في عام ١٠٢٢هـ / ١٦١٣م بإيعاز من قاضي الأناضول، وتم تولية الشيخ أحمد الغنيمي الأنصاري. كما أن الشيخ محمد بن أحمد بن شمس الدين الشوبري تولى مشيخة الأزهر خلال الفترة ١٠٣٩ - ١٠٤٤هـ / ١٦٢٩ - ١٦٣٤م وتم عزله ليتولى محله الشيخ محمد أبو السرور بن محمد درويش البكري المحلي. ويبدو أن تولي محمد أبو السرور جاء بقرار سياسي أكثر من كونه اختيار العلماء وطلاب ومجاوري الأزهر؛ فقد كان الشيخ أبو السرور رجل دولة وسياسة أكثر منه رجل دين في الوقت الذي كان فيه الشيخ الشوبري فقيهاً وصوفياً، فقد كتب أبو السرور العديد من المؤلفات التي تمتدح الدولة العثمانية، وبالتالي كان توليه مشيخة الأزهر متوافقاً إلى حد كبير مع مكانته السياسية.

والجدير بالذكر أن شيخ الأزهر أيّاً كان مذهبه يكون هو المفتي الأكبر لهذا المذهب، فمثلاً عندما تشير الوثائق إلى الشيخ عثمان الفتوح الحنبلي فهي تشير إليه بـ "قاضي محكمة الباب العالي، ومفتي السادة الحنابلة، وشيخ الجامع الأزهر".

وبالتالي فعلياً أن ندرك أن شيخ الأزهر إذا كان شافعيًا فهو مفتي الشافعية، وإذا كان حنفيًا فهو مفتي الحنفية، وكذلك بقية المذاهب. وكان مجلس كبار علماء الأزهر يضم المفتين من المذاهب الأربعة إلى جانب مشايخ الأروقة.

وفي هذا السياق ثمة ملاحظة يجب التعرف عليها من البداية، وهي أن النخبة العلمية في القاهرة كانت منقسمة إلى شريحتين أساسيتين؛ هما النخبة القاهرية، والنخبة الريفية الوافدة. وكان بينهما في الواقع العديد من المتناقضات، ففي الوقت الذي كانت فيه عائلات النخبة القاهرية تمتلك الرصيد الأرستقراطي وتحوز الثروات، وكانت أيضاً أكثر تمسكاً على التعامل مع السلطة التي غالباً ما كانت تغدق عليها الكثير، وبالتالي أصبحت هذه العائلات تحوز ثروات كبيرة عبر العديد من الأجيال، وأفضل مثال على ذلك عائلات البكري، والسادات "الوفائية"، والسنباطي، والجوهري، في الوقت الذي كانت العائلات الوافدة من الريف عند هجرة مؤسسها فقيرة إلى حد الكفاف، فالجبرتي يحدثنا عن "الشيخ الشرقاوي" الذي لم يكن يجد ما يطبخه في بيته. وغالباً ما كان ظهور نجم أي شيخ من هؤلاء يرتبط بقدراته العلمية، والأهم قدرته على قيادة جموع الجماهير لحل أية مشكلة تتعلق بالأزهريين، أو حتى الأهالي، وغالباً ما اختير شيخ الأزهر من هذه الشريحة نتيجة لضخامة أعداد الريفين داخل المؤسسة الأزهرية، وظهوره كشخصية قيادية.





بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب  
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العين  
والعين هي نور الوجه والوجه هو نور الجسم  
والجسم هو نور الكون والكون هو نور الله

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب  
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العين  
والعين هي نور الوجه والوجه هو نور الجسم  
والجسم هو نور الكون والكون هو نور الله

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب  
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العين  
والعين هي نور الوجه والوجه هو نور الجسم  
والجسم هو نور الكون والكون هو نور الله

الشيخ محمد بن شحاتة بن  
جمال الدين بن أبي المحاسن  
الشهير بيوسف الخليلي،  
الشافعي، شيخ الجامع الأزهر.

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب  
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العين  
والعين هي نور الوجه والوجه هو نور الجسم  
والجسم هو نور الكون والكون هو نور الله

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب  
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العين  
والعين هي نور الوجه والوجه هو نور الجسم  
والجسم هو نور الكون والكون هو نور الله

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب  
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العين  
والعين هي نور الوجه والوجه هو نور الجسم  
والجسم هو نور الكون والكون هو نور الله

الشيخ عبد الجواد بن نور الدين  
البرلسي، الشافعي، شيخ  
الجامع الأزهر.

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب  
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العين  
والعين هي نور الوجه والوجه هو نور الجسم  
والجسم هو نور الكون والكون هو نور الله

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب  
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العين  
والعين هي نور الوجه والوجه هو نور الجسم  
والجسم هو نور الكون والكون هو نور الله

الشيخ شهاب الدين أحمد  
الغنيمي الأنصاري، الحنفي،  
شيخ علماء الجامع الأزهر.

ذاكرة مصر

تركة الشيخ أبو السرور البكري  
ابن الشيخ درويش البكري  
المحلي، شيخ الجامع الأزهر  
وحظيه.

ما و ح

۱۰۰  
 ۹۰  
 ۸۰  
 ۷۰  
 ۶۰  
 ۵۰  
 ۴۰  
 ۳۰  
 ۲۰  
 ۱۰  
 ۰

[illegible]

الشيخ محمد أبو السرور بن  
محمد درويش السكري المحلي،  
الشافعي، شيخ الجامع الأزهر.

[illegible]

الشيخ محمد بن محمد بن  
أبي الحسن العاملي، الشافعي،  
خليفة الحاكم العزيز بالديار  
المصرية، وقاضي محكمة الباب  
العالم، وشيخ الجامع الأزهر.





المراسم الخاصة

بتشييع جنازات أفراد الأسرة العلوية في مصر



في حالة وفاة أحد أفراد الأسرة العلوية في مصر قبل ثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ كانت هناك مراسم خاصة يتم اتباعها تبدأ برفع خبر الوفاة إلى الملك، ويُستأذن في إعلان الحداد للمدد الآتية:

٢١	يوماً	بالنسبة لولي العهد أو لمن سبق لهم الحكم.
١٤	يوماً	بالنسبة لأبناء أو بنات من تولوا حكم مصر.
٧	أيام	بالنسبة للأمراء وللأميرات.
٣	أيام	بالنسبة للنبل والنبيلات.

ويجوز أن يُستأذن الملك في إعلان الحداد لمدة ثلاثة أيام على من يُتوفى من أمهات الأمراء أو الأميرات أو من يُتوفى من أولاد أو بنات الأميرات. وعند استئذان الملك في إعلان الحداد يستأذن في تأجيل أو إلغاء الحفلات الساهرة أو المآدب الرسمية أو حفلات الاستقبال في القصر، غير المخصصة لتقديم أوراق الاعتماد للسفراء والوزراء المفوضين والمبعوثين غير العاديين. كما يستأذن في عدم تشريف حفلات العرض الرسمي أو الحفلات الاجتماعية أو الرياضية كثيرة العدد التي يغلب عليها طابع الاستهاج. ولا يسري ذلك على المقامات الملكية وافتتاح البرلمان والاحتفالات الدينية والعلمية.

بصدور الأمر بإعلان الحداد يتعين على أعضاء البيت المال كرجال القصر المدنيين والعسكريين، أن يتجنبوا في أثناء مدة الحداد قبول المآدب كثيرة العدد، وحضور الحفلات الاجتماعية، أو الساهرة أو الموسيقية أو غشيان المسارح وما في حكمها. وإذا طرأ خلال مدة الحداد ظرف وطني أو دولي لا يحتمل التأخير يستوجب إقامة اجتماع أو احتفال مما أشير إلى إلغائه أو تأجيله؛ يُستأذن الملك في إيقاف آثار الحداد فيما يتعلق بهذا الطرف. يُنكس العلم على المباني العامة في حالة وفاة ولي العهد أو أحد من سبق لهم الملك، على أن يعاد العلم إلى وضعه العادي في جميع الأحوال بمجرد انقضاء يوم الجنازة. ويجوز التماس الإذن بهذا الإجراء في حالة وفاة أمير أو أميرة من البيت المال.

وفي حالة وفاة ولي العهد يُستأذن الملك في إيفاد هيئة لتمثيله في تشييع الجنازة كما يُستأذن الملك في إيفاد مندوب لتشيع جنازة من يُتوفى من الأمراء والنبل على التفصيل الآتي:

- إذا كان المتوفى أميراً أو أميرة، يُلتمس الإذن بإيفاد كبير الأمناء ورئيس الحاشية العسكرية أو أحدهما.
- إذا كان المتوفى نبيلاً أو نبيلة، يُلتمس الإذن بإيفاد كبير الأمناء أو رئيس الحاشية العسكرية.





# السجاد المملوكي.. أصله وفن

الدكتورة رامية الجمال

إذا كانت السجادة تعتر من أدوات الحياة اليومية التي لا يخلو بيتٌ منها على جميع مستويات المجتمع؛ فإنها في الوقت ذاته تعتبر شاهداً ومثالاً لطبيعة الفن والمهارات الحرفية في المجتمعات على مر العصور كما أن تنوع أنماط وأشكال السجاد جعلته مقتنى فنياً نفيساً ودليل ثراء للبعض إلى جانب كونه أداة حياتية يومية للبعض الآخر.

وقد عرف السجاد منذ أقدم الأزمان ونسج في العديد من المجتمعات. وقد تميز سجاد كل منطقة بخصائص محددة جدًا حتى بات من السهل على الدارسين وحتى الهواة معرفة مصدر السجادة بمجرد رؤيتها إلا أن هناك مجموعة من السجاد كانت دائمًا مثار الكثير من الجدل والتكهنات بين الدارسين فيما يخص جهة إنتاجها، والتاريخ الفعلي لنسجها وسبب صناعته على هذا النحو. هذه المجموعة تعرف في كثير من الأبحاث والدراسات باسم "السجاد الدمشقي" Tapetti Domaschini؛ هذا هو الاسم الشائع الذي يطلق في معظم الكتابات على السجاد المملوكي. وقد اتفقت الدراسات على أن فترة إنتاج هذا السجاد امتدت من الربع الأخير للقرن الخامس عشر الميلادي حتى نهاية القرن السادس عشر الميلادي.

أطلقت معظم الدراسات مصطلح "السجاد الدمشقي" أو "القاهري" Tapetti Caierini على ثلاث مجموعات مختلفة من السجاد، وهذا ما أثار الكثير من الالتباس. وهذه المجموعات هي: (السجاد المملوكي ذو النقوش الهندسية - السجاد المملوكي ذو النقوش النباتية والزهور - السجاد المقسم إلى بلاطات مزخرفة هندسيًا). وفي البداية يجب أن نغند تسمية السجاد المملوكي بالسجاد الدمشقي التي شاعت بسبب التفسير الخاطئ لقوائم الجرد الأوروبية ولوحات الفنانين الغربيين في تلك الفترة. وقد دأب الدارسون على استخدام لفظي السجاد الدمشقي والسجاد القاهري على أنهما مترادفان. ولكن هذا أيضًا خطأ، فقد اقتصر المصادر على لفظ السجاد الدمشقي حتى بداية القرن السادس عشر، وكان آخر ظهور له عام ١٥٢٦م، وبعد اختفاء هذا المسمى من القوائم، ظهرت مجموعة أخرى من السجاد بأوصاف وقياسات مختلفة كان يطلق عليها السجاد القاهري، وكان أول ذكر لها عام ١٥٣٤م.

لم يتبق أي من السجاد المذكور في هذه القوائم، لا الدمشقي ولا القاهري إلا سجادتان من الفئة الثانية؛ الأولى في أكاديمية القديس روكو في فينسيا، والثانية في قصر "بيتي" وهي معروفة باسم سجادة "ميديشي" القاهرية. والاثنتان من السجاد المملوكي الهندسي. وبما أن السجاد الدمشقي والقاهري نوعان مختلفان، والثانية في المصادر هي المملوكي الهندسي طبقًا للسجادتين السالفت ذكرهما، فالسجاد الدمشقي ليس هو السجاد المملوكي الهندسي أو حتى العثماني القاهري، ولم يصنع في مصر.

كان الألماني "فريدريك سار" أول من نسب مجموعة ما سمي بالسجاد الدمشقي لمصر في دراسة نشرت سنة ١٩٢١م، واستند في ذلك لتشابه وحداتها الزخرفية مع زخارف الأخشاب والمصاحف المملوكية.

وفي عام ١٩٣٧ نشر "سيجفريد ترويل" نتائج التحليل التقني الذي أجراه لهذه المجموعة. ما يهمني هنا أن ما أسماه بالمجموعة الأولى والثانية أو المملوكي الهندسي والعثماني القاهري متطابقان تمامًا من حيث التقنية، والأرجح أنهما لنفس المنشئ.

أما المجموعة الثالثة وهي السجاد المقسم إلى بلاطات هندسية فهي مختلفة عنهم كثيرًا، وبالتالي فهي من مصدر مختلف. وإذا استثنينا المجموعة الثانية على أساس أنها نسجت في فترة الحكم العثماني في مصر أي بعد ١٥١٧م؛ يتبقى لنا المجموعة الأولى؛ وهي السجاد المملوكي ذو النقوش الهندسية، وهذا هو السجاد المستحق فعليًا لهذا المسمى، لأنه قد تمت صناعته في مصر في عصر دولة المماليك. وقد استمر هذا الطراز من السجاد كما هو في بدايات العصر العثماني إلى أن تحول تدريجيًا ليأخذ خصائص الفن العثماني الذي تميز بالنقوش النباتية والأزهار. وسوف نرى أن هناك عددًا من السجاجيد التي تخرج عناصر الفن المملوكي مع العثماني وهذه هي سجاجيد الفترة الانتقالية.

### خصائص السجاد المملوكي

أفضل تعبير وصفت به هذه المجموعة الذي أطلقه مؤرخا الفن؛ الألمانيان أرنست كونل، وفيلهلم فون بون، وهذا التعبير هو أنها: "مشكال مترجم إلى نسج".

أما من حيث التصميم فهي عبارة عن مجموعات دقيقة من الزخارف الهندسية والنباتية الموضوعة في تصميم إشعاعي ملتف حول وحدة زخرفية مركزية. هذه الأشكال تبدو كأنها تسبح في فلك هذا العنصر المركزي الذي يتكون عادة من شكل مشتم، أو طبق نجمي، أو مربعات متداخلة، أو مزيج من كل هذه الأشكال. والزخارف الصغيرة المستعملة في التصميم الشعاعي موضوعة بطريقة تسمح باستكمال السجادة في جميع الاتجاهات بلا نهاية، فالتصميم ليس له بداية أو نهاية.

نشر الألماني "كيرت أيردمان"؛ وهو من أهم الباحثين في السجاد المملوكي؛ دراسة عام ١٩٣٠م حاول فيها وضع جدول زمني لتطور هذا السجاد طبقًا لتصميمه العام، ولتعدد درجات الألوان المستخدمة فيه، والتنوع في الأشكال الزخرفية. ومن أهم إسهامات أيردمان؛ تقسيم السجاد المملوكي إلى ثلاث مجموعات على أساس التصميم الكلي للسجادة.

وقد وصف أيردمان السجاد المملوكي وصفًا دقيقًا أكد فيه على أن أهم ما يميزه هو التبعية الثامة لكل العناصر الزخرفية الدقيقة للوحدة الزخرفية المركزية. وقد لاحظ تكرار العناصر والتناظر الشديد في كل مكونات السجادة.

وكما قال فإن هذه المجموعة من السجاد تتميز بالتناظر المتناهي - السيمتري - في كل مكوناتها إلى أدق التفاصيل. حقل السجادة عادة محاط بإطار مكون من رسوم الخطوط والوردات.

معظم السجاد مكون من ثلاثة ألوان فقط؛ الأحمر والأزرق والأخضر، ولا يوجد اختلاف في اللون بين أرضية الحقل والإطار. والخيوط المستعملة في هذا السجاد مغزولة باتجاه حرف S ومنسوجة باتجاه حرف Z، والعقدة المستخدمة هي العقدة الفارسية غير المتناظرة.



والسدى عادة من الصوف الأصفر وكل السجاد المملوكي الموجود مصنوع من صوف الغنم، ماعدا سجادة واحدة مصنوعة من الحرير محفوظة في متحف الفن التطبيقي بفيينا بالنمسا. والصوف المستخدم شديد اللمعان لدرجة أنه يبدو كالحرير. واللون الأحمر (القرمزي) المستخدم هو "اللاك" وهو مستخرج من حشرة في الهند، وقد ثبت من السجلات المصرية أن هذه الصبغة كانت تستورد في مصر من القرن الحادي عشر الميلادي. ومن أهم خصائص هذا السجاد أيضًا هو أن تصميم الإطار يتحول في الزوايا على ٤٥ درجة، فتظهر الزينة الربعية في زوايا الإطار منتظمة ومنضبطة.

السجاد الدمشقي

السجاد القاهري

## نظريات حول نشأة السجاد المملوكي

اعتمد الدارسون في التأريخ لهذا السجاد على سجلات الجرد الأوروبية؛ حيث وجدت كل هذه السجاجيد، وعلى اللوحات الفنية التي رسمها الفنانون الغربيون في فترة رواج هذا السجاد. وكما ورد من قبل فإن "فريدريك سار" كان أول من نسب هذا السجاد لمصر. واستند في هذا على تطابق التصميم والزخارف مع باقي أشكال الفن المملوكي؛ مثل المصاحف والأخشاب والأرضيات الرخامية. واستشهد أيضًا بما كتبه الرحالة "جورج جاكوبز" حين قال إنه في عام ١٥٨٥م طلب السلطان العثماني مراد الثالث من والي مصر أن يرسل له مجموعة من صناعات السجاد، وأن يرسل معهم الصوف اللازم، ودلل سار بهذا على وجود صناعة مزدهرة للسجاد في مصر في هذا الوقت.

اتفق إردمان مع فريدريك سار على نسبة هذا السجاد لمصر، وكرس دراساته لسرد المصادر الأدبية والفنية لإثبات وجود صناعة سجاد مزدهرة في مصر في الفترة (١٤٧٤م - ١٧٦٢م)؛ إن إردمان أول من ربط بين السجاد المملوكي والفن القبطي، وهي صلة وثيقة؛ من حيث الزخارف والألوان والنسق وسوف يأتي ذكرها لاحقًا.

وقد كثر الجدل حول مصدر هذا السجاد، وادعت الآراء التي ترفض نسبته لمصر، أنها لم يكن بها صناعة مزدهرة للسجاد فيما قبل العصر المملوكي يؤهلها لإنتاج سجاد بهذه الجودة والحرفية. وبالطبع فإن هذه الادعاءات مردود عليها؛ حيث وجدت قطع من السجاد الكبير في مقبرة تحتمس الرابع من الأسرة الثامنة عشرة. وأقدم سجادة ذات وبر مقصوص عثر عليها في مصر ترجع إلى القرن الخامس الميلادي، ومعروضة في متحف المتروبوليتان في نيويورك، وهي سجادة ذات تصميم هندسي يشبه الأرضيات الرومانية المصنوعة من الموزاييك والتي كانت شائعة في شمال إفريقيا. وقد أقر "دياند" أحد كبار الباحثين أن السجادة تدل على حرفة شديدة وتقنية عالية في صناعة هذا النوع من السجاد، وأن العقدة المستخدمة شبيهة بالعقدة الفارسية المستخدمة في السجاد المملوكي. وهناك أيضًا سجادة من بداية العصر الإسلامي في مصر، وبها بعض التشابهات مع السجاد المملوكي؛ من حيث الألوان والتصميم الكلي.

كما جاء ذكر صناعة السجاد واستخدامه في الحياة اليومية في وثائق الجنييزا اليهودية (٦٩٦ م - ١٢٥٠ م). أما في وثائق الرحالة العرب فقد ذكر المؤرخون وجود السجاد في مصر من نهاية القرن التاسع الميلادي.

ومن الباحثين الذين رفضوا نسبة السجاد إلى مصر، مدعيًا أن نظرية "سار" ضعيفة؛ "سيجفريد ترول" وهو الذي قام بالدراسة التقنية على السجاد المملوكي، إلا أنه نسبهم لآسيا الصغرى أو بلاد التركمان، وغاب عنه أن خيوط السجاد التركماني مغزولة باتجاه حرف Z، وأن خيوط السجاد المملوكي مغزولة باتجاه حرف S. كما أن العقدة في السجاد التركماني عقدة تركية متناظرة، وعقدة السجاد المملوكي عقدة فارسية غير متناظرة، أيضًا التفاف الزوايا الدقيق المنضبط في إطار السجاد المملوكي يكاد يكون بلا نظير في السجاد التركماني.

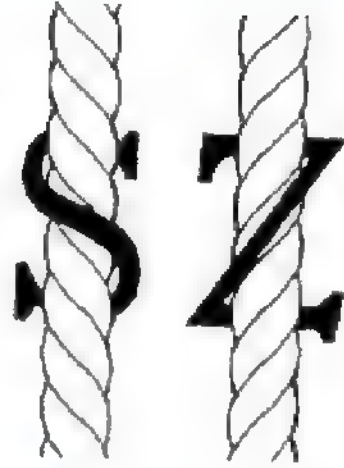
وفي بحث في عام ١٩٦٧م نسب "شارلز جرانت أليس" بعض السجاد المملوكي لمصر، والبعض الآخر لشمال إفريقيا. وكان السبب الذي أعطاه هو الاختلاف الطفيف في طول الوبر وعدد خيوط اللحمة لهذه المجموعة، متناسيًا تطابقها التام في باقي الخواص، وأن منها ما يحتوي في زخارفه على "الرنك المملوكي". تماثلها نظرية "جيني هوساجو" التي نسبت مجموعة من السجاد المملوكي لبلاد المغرب في دراسة نشرت سنة ١٩٦٨م، وبرغم التطابق التام في تلك المجموعة من السجاد، فقد استنتجت "هوساجو" مجموعة منهم بناءً على تصميم بعض من الوحدات المركزية في هذا السجاد، والذي رأته "هوساجو" أنه شبيه بالأسقف الخشبية المغربية. ولم تستطع "هوساجو" إثبات وجود صناعة متطورة للسجاد في المغرب في هذا الوقت، ولم تستشهد بأي مصادر قديمة لرحالة أو مؤرخين ولم تجد رابطًا قويًا بين زخارف السجاد المملوكي وزخارف الفن المغربي.

ومن الآراء التي أثبتت أيضًا، أن السجاد المملوكي ظهر فجأة لرغبة سلاطين المماليك في إنتاج سلعة نفيسة تصدر إلى الدول الأوروبية وتدر لهم دخلًا كبيرًا. وقد بنى الدارسون هذه النظرية على ما ادعوه من كثرة ذكر السجاد المملوكي في الوثائق الأوروبية وظهورها في لوحات الفنانين الأوروبيين في هذا العصر. إلا أن "ماركو سبالانزاني"، في دراسته الوافية المنشورة سنة ٢٠٠٧م، والتي قام فيها بتحليل واثق الجرد الإيطالية استخلص منها أن السجاد الشائع في هذه الفترة هو السجاد الدمشقي، وهو ليس له علاقة بالسجاد المملوكي. أيضًا بعد الاطلاع على معظم اللوحات الفنية المذكورة في الدراسات القديمة، والتي قيل إنها تصور السجاد المملوكي اتضح أن ما بها من سجاد هو السجاد الدمشقي أو شبه المملوكي (بارا ملوك). وأخيرًا فإن التطابق والتشابه في منظومة الفن المملوكي بما فيها السجاد، بالغ الموضح. وكما سنرى في الأمثلة التالية فإن فيها الكثير من ملامح الفن القبطي المتمثلة في قطع النسيج العديدة المتبقية في متاحف العالم.



كما نرى فإن التشابه واضح في التصميم الكلي للقطع، وفكرة وجود وحدة زخرفية أساسية مركزية محاطة بزخارف صغيرة، كذلك التشابه في استخدام الألوان و الاستعانة بنفس الوحدات الزخرفية الصغيرة.

أيضاً كما قلنا فإن سجادة القرن الخامس الموجودة في متحف المتروبوليتان تشبه في تصميمها الأرضيات الرومانية القديمة التي كانت شائعة في ذلك الوقت، وكذلك فإن السجاد المملوكي يشبه في تصميمه الأرضيات الرخامية الباقية لنا في المباني المملوكية. من أهم ما ترك لنا المماليك، المصاحف المملوكية الضخمة الرائعة. ومقارنتها بتصميم السجاد نجد تشابهاً كبيراً بينها في فكرة التصميم العام لها.



حيوط مغزولة S و Z



سجادة توضح العقدة المستخدمة في نسج السجادة والتي تتشابه مع العقدة الفارسية



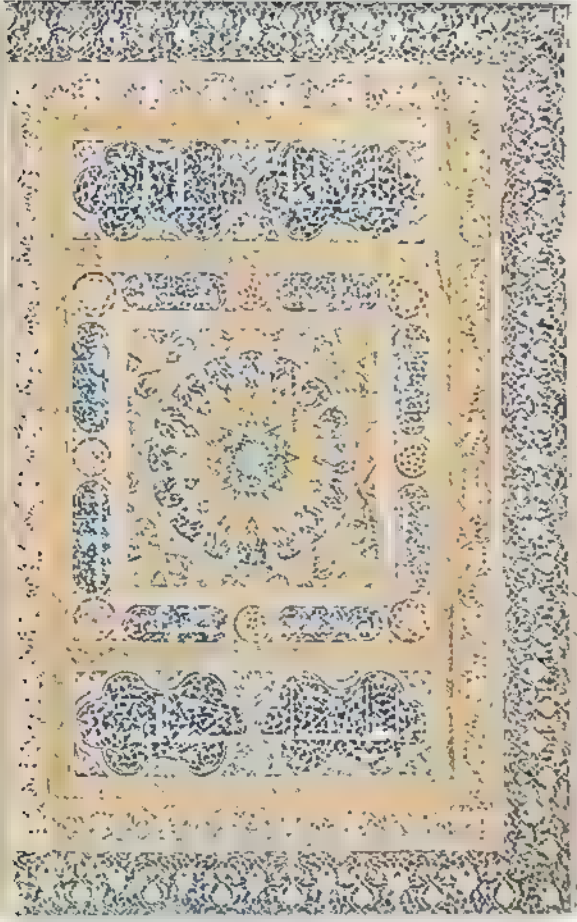


سجادة ترجع إلى بدايات العصر الإسلامي تتشابه مع السجاد المملوكي



سجاد دارا مملوكي





علاف أحد المصاحف المملوكية

كذلك فإن الزخارف الخشبية في المنابر والأبواب شديدة القرب من تكوين السجاد المشابه للأجرام السماوية المتناثرة، والتي جعلت السجاد المملوكي يشبه بـ "المشكال".  
لذا فحين تذكر كلمة السجاد يتراءى للذهن السجاد الإيراني أو المعروف بالعجمي، ظناً من الناس أن هذا هو أقيم وأجمل أنواع السجاد؛ وذلك لأن معظم الناس، خاصة المصريين لا يعرفون حتى عن وجود السجاد المملوكي، وجماله واختلافه الفريد عن باقي أشكال السجاجيد الذي يجعله يعلق بالذهن ويصيح الأثير لدى من يعرفه.



أرضية رخامية مملوكية



# جماليات مصر وفاتنات باريس



النجمة الباريسية  
ايڤيت كوستي

اللامعة  
يوكا

يستعمل  
لوسيون  
وبودرة  
وعطور

النتج: ل. ت. بيشر. باريس

# پومپيا



# فرقة حمسب الله في مصر

الدكتور أحمد الحناوي



"فرقة حسب الله" الفرقة التي ظهرت حوالي عام 1910 على يد مؤسسها الشاويش حسب الله - لتعزف في المناسبات المختلفة في مصر من احتفالات أو حتى جنازات، بالإضافة لكونها حالة فنية متفردة؛ حيث تؤدي شكلاً موسيقياً شديداً المحلية، فهي تعتبر أيضاً شاهداً على عقود مختلفة تقع فيما يزيد عن مائة وخمسين عاماً بين عهد الخديوي عباس حتى يومنا هذا.

والإطار التاريخي لهذه الدراسة قد يصيبه بعض القصور؛ نظراً لعدم توثيق الأحداث ذات الصلة بالموضوع في حينها مما فتح الباب لبعض الروايات غير الدقيقة، والتي قد تبدو أسطورية في بعض الأحيان. إلا أن الباحث سيدكر ما حصل عليه من معلومات على مسئولية روايتها عن توثيق بعض ما تيسر معرفته من أسماء لعازفين سابقين بهذا المجال حتى تاريخ إعداد هذا الملف. إلا أن توثيق أسماء بعض ما تيسر معرفته من أسماء لعازفين سابقين بهذا المجال قد يكون له أهميته أيضاً.

بالإضافة إلى أن الإطار التحليلي كان الأكثر دقة؛ نظراً لوجود بعض العازفين حتى الآن بنفس أسلوب الأداء الخاص بفرقة "حسب الله". فقد وجد الباحث إمكانية عمل مقارنة بين طريقتي الأداء لكل من "فرقة حسب الله" بطابعها الفطري الخاص في الأداء، وأوركسترا آلات النفخ والإيقاع بالكونسيرفاتوار بأسلوبه الكلاسيكي المنتظم والمتنظم، لنفس العمل الموسيقي ونفس الآلات للوقوف على الاختلافات التقنية؛ من حيث اللون الصوتي Timbre والكم الصوتي (التظليل) Dynamics وفصاحة الأداء Articulation، بالإضافة لعلاقة العازف بالآلة من وضعية الإمساك بها، أو طريقة التنفس، أو وضع الشفتين على الآلة... إلخ.

كل ذلك في محاولة للوقوف على أسلوب أداء مجموعة حسب الله وطريقة العزف على آلات النفخ الغربية بطريقة مصرية خاصة.



ذاكرة مصر



## فرقة حسب الله.. النشأة والتكوين

تأسست فرقة حسب الله عام ١٨٦٠م على إثر تقاعد الشاويش محمد علي حسب الله من الخدمة في "فرقة موسيقى سوارى الخديوي" ذات الطابع العسكري Military band، والتي تحولت فيما بعد إلى "فرقة الموسيقى الملكية"، ثم أصبحت "الفرقة السيمفونية للموسيقى العسكرية" التابعة للقوات المسلحة. ولأنه كان عازفًا متميزًا على آلة الكلارينيت، فقد اتجه إلى تكوين فرقة خاصة بمشاركة بعض زملائه من عازفي آلات النعج الخشبية (الكلارينيت والفاجوط) والنحاسية (الترومبيت والترومبون واليوفينيوم) وآلات الإيقاع (الطبلية الكبيرة والسنير ويسمونه الترومبيتة والسيبال المزدوج ويسمونه الكاسا) وهم من العازفين الدارسين بنفس الفرقة على أساتذة إيطاليين رفيعي المستوى؛ حيث كانت أول مدرسة لتعليم العزف بأسس علمية في مصر. ولا تزال بعض المدونات الخاصة بتلك المرحلة والتي تم إنقاذها من حريق الأوبرا القديمة موجودة الآن بمكتبة دار الأوبرا ومختومة بختم "تباثرات خديوية" لتشارك في إحياء مناسبات الباحثين من الشعب المصري عن الوجهة على مر العصور تيمناً بعلية القوم، حتى أصبحت واحدة من الفرق النادرة التي تشهد على أحداث تاريخية مختلفة في مصر؛ حيث تعد أقدم فرقة في الشرق الأوسط تعزف موسيقى شرقية بالآلات غربية.

### محمد علي حسب الله

كان محمد حسب الله نجمًا ساطعًا في حينه؛ حيث كان معشوقًا للأُميرات في المجتمعات الراقية بمصر في ذلك العصر، فقد كان أنيقًا في ملابسه، معتزًا بنفسه لدرجة كبيرة. وكان الإقبال عليه كبيرًا حتى أصبح هناك سباق بين العائلات على جلب فرقة حسب الله في الاحتفالات المختلفة، فحقق من ذلك ثروة طائلة، وعاش في بذخ حتى إن (كبسولات) حذائه كانت تصنع من الذهب. وهناك رواية بأن الخديوي قد أطرى على محمد حسب الله عقب إحدى التشريفات أمام قصر عابدين في حفل الزفاف الشهير للأميرة "زاهية" منادياً إياه (حسب الله باشا) فاعتبر هذا فرمانًا يمنحه درجة الباشوية، إلا أنه لم يصر هذه الثروة وأفناها بسفه فضاء به الحال بعد انصراف الناس عن طلبه، وانتهى به الأمر إلى نهاية مأساوية؛ حيث توفي مفلسًا بائسًا جالسًا أمام محله بشارع محمد علي في بدايات القرن المنقضي، وتم تكفينه في جوال.

### مشاركات الفرقة

في المقام الأول كان الإقبال على الفرقة يعود إلى المظهر المبهج بالملابس الحمراء الفاخرة المشابهة لفرق القصر البريطاني، بالإضافة للصوت الرنان للآلات المكونة للفرقة، وهو الصوت الذي لم تكن تعرفه الأذن المصرية ولم تألفه من قبل. فكانت الفرقة تقف في مدخل الحفل لاستقبال المدعوين وتحيتهم بعزف السلالم ذات الطابع الاستنفاري الموحى بتعظيم الشخصيات

الحاضرة، وأهمها السلام الخديوي الشهير (أفندينا دخل الديوان والعسكر ضربوا له سلام)، ثم تنتقل الفرقة إلى الداخل لإحياء الحفل بمصاحبة الراقصين والمطربين المشاركين، والذين كان يتم استدعاؤهم من أقاليم مصر المختلفة؛ حيث كانت الفرقة تعد أكثر الفرق الموجودة تطورًا وبراعة في الأداء، فكانت تصاحب بعض الأسماء اللامعة ويذكر منهم:

رفعة هاشم والسيح أفندي، وفتحية محمود، ونوال الصغيرة فاطمة فريج، وسميحة القرشي، وصفية حلمي. وقد اشتركت الفرقة في كثير من الأفلام السينمائية؛ منها: شارع الحب، وأم العروسة، وبجة كشر، واللعب مع الكبار، والجردل والكنكة، وبلية ودماغه العالية، وغيرها الكثير.

**قائمة ببعض من أمكن الحصول على معلومات عنهم ممن عمل بفرقة حسب الله:**

- محمد علي حسب الله (عازف الكلارينيت ومؤسس الفرقة)
- علي محمد حسب الله (عازف الكلارينيت وابن محمد حسب الله)
- سيد خليل (عازف الكاسا الذي عاصر حسب الله وكان رئيس الفرقة فترة الستينيات)
- محمود شلبي (عازف كلارينيت متميز تعلم على يديه بعض التلاميذ)
- محمد محمود شلبي (عازف كلارينيت وترومبون غماز ويوفينيوم)
- عبد الله محمد شلبي (عازف كورنيت وترومبيت)
- أحمد عبد الحليم (عازف كلارينيت)
- سيد المرحح (عازف كورنيت)
- حسنين مكايي (عازف كلارينيت متميز توفي مدهوسًا بالترام في شارع محمد علي)
- محمد عبد العال (عازف كلارينيت)
- مصطفى الأنكش (عازف ترومبيت)
- عبد التواب الفيومي (عازف ترومبيت)
- مسعود أحمد مسعود (عازف ترومبيت أثنى الكثيرون على أدائه، وهو على قيد الحياة لكنه موجود بمستشفى الأمراض العقلية) وهو أيضًا مؤلف موسيقي مجيد للكتابة لآلات النفخ المختلفة، له مؤلفات مسجلة بالإذاعة المصرية. نظرًا لكونه كفيفًا، فقد كان ابنه مصطفى عازف الساكسفون يساعده في تدوين مؤلفاته).
- سامي البابلي (عازف الترومبيت الأعلى مكانة بين أقرانه. وظف الترومبيت كآلة تؤدي المقامات الشرقية ببراعة فائقة، بالإضافة إلى صوته المميز شديد الحنو والمتلائم مع الوجدان المصري، حقق نجاحًا واسعًا، وله العديد من التسجيلات في الإذاعة وسوق الكاسيت، تمتع بحب كثير من زملائه الذين رأهم الباحث بيبكون لذكراه، توفي في حادث سيارة أثناء انتقاله بين مدينة الفيوم مسقط رأسه والقاهرة).





والكرد، والعجم، والنهاند ... إلخ، والأخرى التي تحتوي على ثلاثة أرباع البعد الموسيقي؛ مثل الراس، والبياتي، والصبا، والهزام. وذلك على الرغم من الصعوبة البالغة لهذه المسألة؛ حيث تم صنع هذه الآلات وتطويرها في ورش ومصانع بألمانيا وفرنسا وإنجلترا، وهي بلاد لا تعرف هذه المقامات، بل إن أذن الغرب قد تعتبر الأبعاد الدقيقة Microtones؛ مثل أرباع البعد أصواتاً غير مألوفة، وقد تكون مرفوضة؛ لما تمثله من خروج عن فكرة السلسلة الهارمونية Sequence Harmonic وتشويهاً للتسوية التنغيمية للكتلة الصوتية Intonation. فكان تحقيق هذه الحالة من الأداء من دون تغيير في تكوين الآلات أو نسبها الصوتية، بل الاعتماد فقط على عققات خاصة من الأصابع والتحكم في عضلات الشفتين وكمية وسرعة الهواء المستخدم في العزف، مما يعتبر تقنية مختلفة تضاف إلى تقنيات العزف التقليدية. والغريب في الأمر أنه بسؤال العازفين عن كيفية تمكنهم من هذا الأسلوب، كان الجواب دائماً بكلمة واحدة: "بالإحساس" مما يشير إلى تغلغل هذه المقامات بالوجدان المصري مما يجعلها تؤدي بشكل فطري مع عدم القدرة على الوصف العلمي للأسلوب التقني المؤدي لهذا الأداء.

#### ثانياً: الإيقاعات Rhythm

الأمر الواضح من الناحية الإيقاعية هو استخدام الإيقاعات الشائعة في الموسيقى المصرية الدارجة؛ مثل المقسوم والمفلوف والفلاحي والصعيدى والواحدة الكبيرة... إلخ. وإن كان ذلك يتم بلهجة أدائية شعبية تشبه إلى حد كبير أسلوب المصاحبة الإيقاعية للحواديت الشعبية في فن "الأراجوز" أو "صندوق الدنيا" في الريف المصري. ويستخدم في ذلك ثلاث آلات؛ هي: الطبلبة الكبيرة، والسنير، والسيمبال المزدوج (الكاسا).

#### ثالثاً: التلوين الآلي Orchestration

نظراً لكون الأغلبية العظمى من ممارسة وتعلم وعمل عازفي فرقة حسب الله يكون في الأماكن المفتوحة وفي مجموعات كبيرة من الآلات الصاخبة، فإن تكوين العازف يتأثر بهذا الأمر فيصبح عازفاً جهورياً غير منتظم الصوت يبحث دائماً عن الظهور مما يجعل التظليل باستخدام درجات مختلفة من طاقة الأداء أمراً غير وارد بالمرّة، ولكن يكون العزف بكل قدرة العازف على إخراج الصوت. وإن كان هذا الأمر يعتبر ضعفاً من الناحية الفنية، فإنه يكون مفيداً في إنتاج صوت رنان مبهج من الناحية الاحتفالية. غير أن الملفت للنظر أن الأداء بهذه الطريقة لسنوات طويلة يضخم الصوت لدرجة لا يمكن لأي عازف كلاسيكي أن يجاريها.

ولتحقيق هذا البريق قد يلجأ العازف للأداء في المنطقة الوسطى السهلة مع قليل من المنطقة العليا متوسطة الصعوبة دون التطرق للمناطق شديدة الارتفاع أو شديدة الانخفاض من المساحة الصوتية للألة.

- عادل عمدة (عازف ترومبيت)  
- سعد فهمي (عازف كلارينيت متميز)  
- حسين العربي (عازف كلارينيت)  
- سمير سرور (عازف الساكسفون ذائع الصيت، حقق نجومية عالية من مصاحبته لنجوم المطربين عبد الحليم حافظ، وشادية، وفايزة أحمد، وصباح، وغيرهم. تميز بريادته في تحقيق أداء المقامات الشرقية ذات ثلاثة أرباع البعد الموسيقي بمهارة كبيرة بالإضافة لمقدرته الكبيرة على توظيف الغرب والحليات الشرقية. له العديد من التسجيلات في الإذاعة وسوق الكاسيت).

- إمام البلطي (عازف ترومبيت فائق المهارة وصل إلى مكانة العازف الأول بأوركسترا القاهرة السيمفوني حتى عام ١٩٨٩، وتوفي عام ٢٠٠٤).

- فتحي سيد كامل (عازف ترومبون)  
- عبد الهادي المصري (عازف ترومبيت متميز ومجيد للأداء بالأسلوب الشرقي باقتدار)  
- عبد الحميد كامل (عازف كلارينيت)  
- أحمد بيومي (عازف كلارينيت)  
- أحمد البكري (عازف كلارينيت)  
- الشيخ إبراهيم (عازف يوفينيوم)  
- حسن الحلو (عازف كلارينيت)  
- نظيم راشد (عازف كلارينيت متميز)  
- زكي حسبو (عازف كلارينيت)  
- إبراهيم عشية (عازف كلارينيت وترومبيت متميز)  
- سعد عشية (عازف كلارينيت وترومبيت متميز)  
- ربيع الدريني (عازف كلارينيت)  
- سمير الدريني (عازف كلارينيت)  
- عزت البلتاجي (عازف كلارينيت)  
- حامد البلتاجي (عازف ترومبون)  
- مصطفى حميدو (عازف كلارينيت)

بالإضافة للعازفين الستة الذين تم الاستعانة بهم في أداء الشق العملي للبحث (رونو حسب الله) وهم:  
- زكريا خضر جبر (عازف الكلارينيت)  
- عبد القادر عوض (عازف الترومبيت)  
- محمد المصري (عازف الترومبيت)  
- محسن زارع (عازف اليوفينيوم)  
- محمد أحمد (عازف السنير)  
- عزت الفيومي (عازف الطبلبة الكبيرة)

الرؤية الموسيقية لفرقة حسب الله (المقامات والإيقاعات والألوان الصوتية)

#### أولاً: المقامات والألحان Modes – Melodies

هناك جرأة كبيرة في استخدام المقامات الشرقية الدياتونية (المتكونة من أنصاف البعد الموسيقي ومضاعفاته)؛ مثل الحجاز،



وللمساعدة في هذا الأمر قد يلجأ عازف الكلارينيت لاستخدام كلارينيت مي بيمول الذي يمكن العازف من الأداء الحاد بمجهود أقل، مما قد يحدث نقصاً في النسيج الصوتي للمجموعة. ويتم تعويض هذا النقص من الناحية التلوينية بأداء آلات أخرى للحن في طبقات صوتية مختلفة، إلا أن أسلوب الأداء الغني بالخلجات والعُرب ينتقل بالنسيج الصوتي من التوحد النغمي Monophonic إلى التبعر النغمي Heterophonic المحب للأذن الشرقية.

### تحليل لرونندو حسب الله

تؤدي "رونندو حسب الله" مشاركة بين مجموعتين موسيقيتين، الأولى: هي أوركسترا آلات النفخ والإيقاع، والثانية: هي فرقة حسب الله. وهذا العمل قام الباحث بتأليفه خصيصاً لتحقيق فكرة هذا البحث، وهي تحليل تقنيات الأداء. وبما أن المقارنة هي أوضح السبل لتمييز الاختلافات بين الأداء التقليدي أو الكلاسيكي، وما يمكن تسميته بالأسلوب المصري للعزف على آلات النفخ والإيقاع (أداء فرقة حسب الله)، فقد تراءى تسجيل هذه اللحظة الموسيقية على أسطوانة فيديو؛ لتكون جزءاً مكملًا للبحث للوقوف على هذه المقارنة بوضوح. ومن المعروف أن صيغة الروندو هي الصيغة الدائرية (عوداً على بدء) أو بشكل أوضح هي تتكون من الأجزاء: أ - ب - ٧ - ج - ٣ - د - أ، وقد اختار المؤلف هذه الصيغة لسببين؛ هما: السبب الأول: هو التشابه الكبير بين صيغة "الروندو" الغربية وصيغة "التحميلة" الشرقية، والتي اعتاد عازفو فرقة حسب الله عليها من قبل، مما يجنبهم الإحساس بالغربة أو الارتباك أثناء الأداء.

والسبب الثاني: هو التمكن من الاستماع للحن الدائري (أ) بأكثر من تلوين، فمرة يؤدي بالأوركسترا منفرداً، وأخرى يؤدي بفرقة حسب الله بمصاحبة بسيطة من الأوركسترا، ثم يؤدي بالفريقين مجتمعين وملاحظة تأثر أي من الفريقين بالآخر. ويتخلل هذه الإعادات الأجزاء (ب)، وهو عبارة عن تقسيمة احتمالية لآلة الكلارينيت، ثم ينتهي العمل بأداء الجميع للحن الدائري في شكل احتفالي.

### ملاحظتان على التجربة

أولاً: التفاعل بين عازفي الأوركسترا وفرقة حسب الله

لوحظ بوضوح المجداب عازفي الأوركسترا للفكرة واندھاشهم بأسلوب الأداء المختلف لفرقة حسب الله، والذي لم يعرفوه عن قرب من قبل. وقد ظهر هذا في اشتراك عازف الترومبون المعيد مايكل لويس - وهو العازف الأول بأوركسترا أوبرا القاهرة - بالعزف مع فرقة حسب الله في إحدى المقطوعات التي كانوا يؤدونها للإحماء. كما ظهر هذا أيضاً في مقابلتين بين كل من أحمد مروان؛ عازف الترومبيت بالأوركسترا، وعبد القادر عوض؛ عازف الترومبيت من حسب الله، وريمون فوزي؛ عازف

الكلارينيت بالأوركسترا، وزكريا خضر؛ عازف الكلارينيت من حسب الله عقب انتهاء العمل. وقد تم إدراج أجزاء من المقابلتين بالأسطوانة المرفقة. كما أبدى عازفو فرقة حسب الله إعجابهم ببعض عازفي الأوركسترا، وغير ذلك من مظاهر التفاعل الإيجابي بين الفريقين مما حول اللقاء بتلقائية إلى ورشة عمل مصغرة.

### ثانياً: الإقبال على المشاهدة

لاحظ الباحث اهتمام كثيرين من طلبة الكونسيرفاتوار غير المشاركين في الحدث، ومن تخصصات مختلفة، بمشاهدة التجربة، ومنهم من أعرب عن إعجابه بالفكرة وانهاره بها، مما قد يشير إلى أن الوجدان المصري لا يزال مرتبطاً بالفنون ذات الطابع التلقائي أو الطابع الشعبي حتى عند بعض من دارسي الموسيقى الغربية الكلاسيكية بتخصص من المصريين.

### النتائج

توصلت الدراسة لبعض النتائج التي وجبت الإشارة لها؛ وهي:

- على الرغم من الإهمال على مر العقود فإن فرقة حسب الله استطاعت الاستمرار في تقديم فنّها بنجاح لأكثر من قرن ونصف من الزمان، مما يشير إلى قدرة كبيرة على تحقيق النجاح والاستمرار فيه وعدم الاندثار الذي يهددها حالياً بقوة.
- هناك ما يمكن وصفه بالأسلوب المصري في العزف على آلات النفخ والإيقاع.
- قام عدد كبير من العازفين المصريين المهمين على مر العقود بالعمل بفرقة حسب الله.
- الوجدان المصري لا زال مستقبلاً جيداً مستمتعاً بالفن التلقائي مع عدم رفض فكرة تطوره.

لم ترد أية معلومات أثناء البحث عن اختلاط آلات فرقة حسب الله بالآلات الحديثة المكهربة أو ما إلى ذلك، ولكنها ظلت ملتزمة بأسلوب واضح هو عزف الموسيقى المصرية بآلات النفخ والإيقاع الغربية ولكن بشخصية خاصة.

هناك انحدار كبير في كل من المستوين الفني والاجتماعي؛ بسبب إهمال الجميع لهذه الفرقة التي لا تحقق مكاسب مادية تكفي للإعاشة في عصر علا فيه صوت المال على صوت فرقة حسب الله الجمهوري.

وفي الختام أرى أنه يجب أن تضع إحدى مؤسسات وزارة الثقافة (ولتكن الهيئة العامة لقصور الثقافة) فرقة حسب الله في موضع اهتمام بتسكينها أحد القصور المتخصصة في الموسيقى أو مسرح زكريا الحجاوي (السامر) أو أي مما يراه المسئولون كخطوة لإنقاذ هذه الفرقة من الاندثار المحقق المصدق بها، وإنتاج أجيال جديدة من العازفين بل ومن المتذوقين أيضاً لهذا الفن المصري. كما يجب إدراج أساليب العزف المصرية على آلات النفخ كمادة تكميلية للدارسين بقسم آلات النفخ والإيقاع بالكونسيرفاتوار، أو على الأقل إقامة ورش عمل دورية بين العازفين المتميزين من المدرسة المصرية وطلبة القسم، فهناك مدارس عزف مشابهة في دول مثل تركيا وبعض دول أوروبا الشرقية.







حكايات وروايات من مصر هي مواقف وأحداث حدثت على أرض الواقع، وليست من نسج الخيال، نبحر فيها كل مرة داخل حكاية حدثت على أرض مصر المحروسة، قد تكون من مئات السنين، وقد تكون من يوم مضى.

# سفارة جوية في سماء مصر

سباق فرنسي إنجليزي

سوزان عابد



في السابع عشر من ديسمبر عام ١٩٠٣م، نجح الإنسان في أن يحقق حلمًا سعى وراءه كثيرًا، وبذل من أجله الغالي والنفيس، فالبعض فقد حياته في سبيل تحقيقه؛ إنه اليوم الذي خلق فيه في السماء بطائرة أثقل وزنًا من الهواء، وتحقق هذا النجاح على يد كل من أورفيل رايت وأخيه وويلبر رايت المعروفين بـ "الأخوين رايت". فقد استطاعا هذه المرة أن يطيرا طائرة لمدة دقيقة واحدة - وجاءت هذه المحاولة الناجحة تكليلاً للعديد من المحاولات غير الموفقة - وما زالت طائرتهم محفوظة في متحف العلوم بلندن شاهدة على بداية المشوار الناجح، مذكرة إيانا بالفضل المدينين به لهذين الأخوين. وإنصافًا لكثيرين لم يكن الأخوان رايت هما أول من فكر في فكرة تخليق الإنسان في الهواء؛ فقد سبقهم كثيرون من الشرق والغرب (محاولات الطيران القديمة).

وبعد النجاح الذي حققه الأخوان رايت، توالى المحاولات المختلفة من قبل المهتمين بصناعة الطائرات، وأخذت عجلة التطور تدور بسرعتها؛ بداية من الطائرة البسيطة بدون كرسي للطيار إلى طائرات الركاب العملاقة التي تنقل المسافرين من بلد إلى بلد.

وفي الوقت الذي تبارى فيه الغرب في هذا المضمار، لم تكن مصر بمعزل عنه؛ فقد شهدت سماء مصر الطائرات تحلق في سمائها، خاصة بعد أن أصبحت الطائرات أكثر شهرة وحظيت بدعاية لا بأس بها ورحب بها كثيرون وخرجوا من منازلهم لمشاهداتها وهي تحلق فوق رموسهم. وذلك عندما استضافت مصر المهرجان الدولي الثاني للطيران، وهو يعد أول سباق طيران في مصر، شارك فيه اثنا عشر طيارًا من بلدان مختلفة ومعهم ثمانين عشرة طائرة، في الفترة من ٦ إلى ١٣ فبراير عام ١٩١٠م، في هليوبوليس- مصر الجديدة -. واحتفاءً بهذه المناسبة نظم أمير الشعراء أحمد شوقي قصيدة بعنوان "العصر والعصفور"

مادحًا فيها الطائر الحديث. ثم انضمت مصر إلى الاتحاد الدولي للطيران في عام ١٩١١م، ثم نشبت الحرب العالمية الأولى (١٩١٤-١٩١٨م)، والتي كان لها فضل كبير في انتشار الطائرات واستخدامها؛ حيث كانت الطائرة من الأسلحة الجديدة التي استخدمت في الاستطلاع والمراقبة. وفي الوقت نفسه كان للحرب أثر سيع في توقف حركة الطيران الشخصي، التي كان يقوم بها البعض بصورة فردية. فقد انتشر هوس الطيران بين الأوروبيين، ولاسيما الفرنسيين والإنجليز والألمان، الذين أخذوا يحلقون فوق العواصم الأوروبية والمدن الكبرى وقطعوا آلاف الأميال؛ الأمر الذي جعلهم يتنافسون في تحطيم الأرقام القياسية التي يصل إليها أي منهم.

إلى هنا يبدو الأمر طبيعيًا ومنطقيًا، ولكن الطريف أن غالبية الكتابات التي تناولت هذه النقطة كانت تركز بشكل أكبر على فترة ما بعد الحرب العالمية الأولى، والقرارات التي اتخذتها مصر في سبيل تفعيل خدمة النقل الجوي وعمل شبكة جوية تنقل المسافرين والبضائع من بلد إلى بلد. إلا أننا في حكاية اليوم سوف نتطرق لفصل آخر من الحكاية، وهو فترة ما قبل نشوب الحرب العالمية الأولى، ومحاولات بعض الطيارين من الغرب في الوصول إلى مصر والتحليق في سمائها، لعلنا بذلك نشير إلى جزء غامض من تاريخ الطيران في مصر.



الأخوان رايت:  
ويلبر رايت،  
وأورفيل رايت





بيير دوكور



مارك بونيه وجوزيف بارنيه



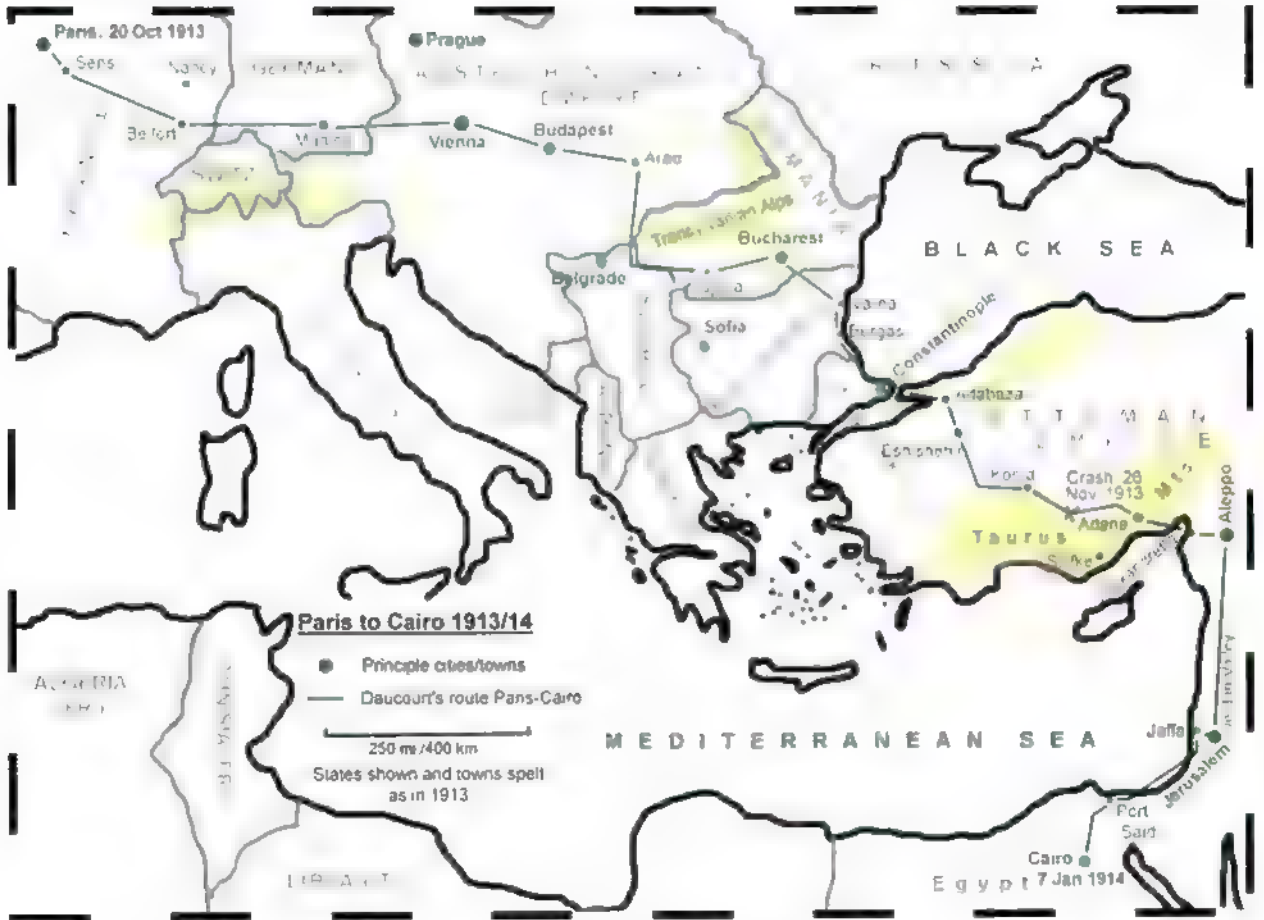
جول فيرير

تبدأ حكايتنا اليوم عندما قرر بعض المغامرين الفرنسيين الطيران إلى الشرق الأوسط وبالتحديد إلى القاهرة، ومن هنا بدأ السباق التنافسي بينهم. أول هؤلاء المغامرين الذين فكروا في الطيران إلى الشرق وحدد وجهته إلى القاهرة- هو الطيار الفرنسي بيير دوكور Pierre Ducommun، بصحبة المهندس الميكانيكي ج. رو J. Roux، فقد خطط دوكور أن يكون أول من يسافر إلى الشرق؛ ليحقق رقماً قياسياً جديداً هو التحليق لمسافة ٣٥٠٠ ميل / ٥٦٠٠ كم.

بدأ دوكور رحلته في ٢٠ أكتوبر ١٩١٣م، متطلقاً من باريس إلى سينس ومنها إلى بلقوت بالقرب من الحدود الألمانية، وأخذ إذنًا بالسماح له بالطيران فوق الأراضي الألمانية، خاصة أن التوتر السياسي قد اشتد بين البلاد وبعضها، وانعكس ذلك على حركة الطيران. هبط دوكور ورو في ميونخ ومنها إلى صربيا ثم وصلا إلى النمسا في ٣١ أكتوبر ١٩١٣م. ثم غادرا إلى بودابست التي وصلا إليها في ٢ نوفمبر ١٩١٣م، وهناك رحب بهما الملك كثيرًا ودعاهما إلى مأدبة طعام فاخرة تقديراً لهما. وفي أثناء ذلك واجه دوكور ورو مشكلتان؛ الأولى تمثلت في ضرورة عبور جبال الألب في ترانسيلفانيا؛ وهو ما يتطلب تخفيف حمولة الطائرة، وتغلب دوكور على هذه المشكلة بأن أرسل رو بالقطار وطار هو بمفرده محلقاً فوق جبال الألب. أما المشكلة الثانية فكانت الوصول إلى البلقان التي ما لبث أن انتهت فيها الحرب - حرب البلقان الثانية - وما زالت البلاد تعاني من آثارها، ولكنه استطاع التغلب على ذلك. ثم تقابل دوكور مع زميله رو وطار الاثنان إلى بوخارست ومنها إلى فارنا وبراغ. وفي براغ اضطر أن يمكثا هناك وقتاً أطول؛ نظراً لسوء الحالة الجوية وتقلبات الطقس.

وصل دوكور ورو إلى إسطنبول في ٩ نوفمبر ١٩١٣م، وكان من المخطط أن يمضيا هناك أسبوعاً للراحة وتجهيز الطائرة وإصلاح أية تلفيات حدثت لها أثناء الرحلة من باريس إلى إسطنبول، بعد أن قطعاً مسافة ١٥٠٠ ميل / ٢٤٠٠ كم. وعقب هذه الاستراحة أكمل دوكور في اتجاه جبال طوروس، إلا أنه تعرض لحادث كبير أدى لتحطم جزء كبير من الطائرة واحترقها وهو ما أوقف الرحلة لفترة طويلة، وإن كان من حسن حظه أنه لم يُصَبْ بأذى كبير جراء الحادث.

في الوقت الذي بدأ دوكور يستعد لإصلاح طيارته ليستكمل رحلته، كان هناك منافسان آخران قد بدءا في رحلتهم أمين بونيه الوصول إلى القاهرة وعمل رقم قياسي جديد؛ إنهما مارك بونيه Marc Bonnier وجوزيف بارنيه Joseph Barnier، اللذان أقلعت طائرتهما في ١٠ نوفمبر ١٩١٣م - أي اليوم التالي لحادث دوكور-. وكان من المقرر أن يطوفا حول العالم غير محددين وجهتهما، ولكن عندما تم إلى علمهما حادث دوكور، قررا الاتجاه إلى القاهرة ليحققا هذا المكسب المعنوي الهام. واتخذوا طريقاً قريب الشبه من الطريق الذي سلكه دوكور ورو، ووصل بونيه وبارنيه إلى إسطنبول في ٥ ديسمبر ١٩١٣م، ثم غادر بونيه



مسار رحلة بيير داكور من باريس إلى القاهرة



حول فيدرين عند سمع أهرامات الخيرة في مصر



حول فيدرين

وبارتييه متجهين إلى جبال طوروس ومنها إلى فلسطين ليصبح بونيه وبارتييه هما أول من حلق في سماء فلسطين، ومنها إلى القاهرة التي وصلا إليها في ليلة رأس السنة ٣١ ديسمبر ١٩١٣م، متحمسين لكوبهما وصلا إلى القاهرة قبل دوكور ورو، إلا أن معاجأة غير سارة كانت في انتظارهما في القاهرة؛ وهي أنهما لم يحققا الرقم القياسي، وأن طياراً فرنسياً آخر سبقهما في الوصول إلى القاهرة؛ إنه جول فيدرين Jules Védérines، الذي سبقهما بثلاثة أيام ووصل إلى القاهرة في ٢٩ ديسمبر ١٩١٣م.

كان جول فيدرين قد بدأ رحلته في ظروف غامضة وغريبة، ففي منتصف نوفمبر ١٩١٣م كان فيدرين تحت الإقامة الجبرية في ألمانيا لاختراقه منطقة عسكرية ممنوعاً فيها الطيران، إلا أنه نجح في التفاوض حول إطلاق سراحه شرط عودته إلى باريس وعدم العودة إلى ألمانيا مرة أخرى. وبعد هذا الاتفاق قرر فيدرين أن يغير وجهته إلى الشرق بدلاً من باريس. ونظراً لهذا الوضع المتشابك المحيط بفيدرين كان من الصعب عليه الهبوط في ألمانيا؛ لأنها مخاطرة كبرى ربما تعرضه للاعتقال، لذلك هبط فيها سريعاً وتركها فيما يقل عن سبع ساعات متجهاً منها إلى براغ ومنها إلى بلجراد التي وصل إليها في ٢ ديسمبر ١٩١٣م. ثم وصل إلى صوفيا عاصمة بلغاريا في ٤ ديسمبر، وهناك وصلته أنباء الحادث الذي تعرض له دوكور وزميله رو، وهنا أدرك فيدرين أن الفرصة



عمل مغامرة جوية مختلفة، وهي البدء من القاهرة والوصول إلى أعالي النيل في السودان وتحديدًا الخرطوم؛ ليكونوا بذلك أول من حلّقوا في وسط إفريقيا؛ إنهم: الطيار فرانك ماكلين Frank K McClean، والطيار الاحتياطي أليك أوجيلفي Alec Ogilvie، والمهندس الميكانيكي غوس سميث Gus Smith.

جاء الفريق الإنجليزي بطائرته عبر البحر وليس جواً؛ حيث استقلوا سفينة رست في الإسكندرية، ثم جمّعوا أجزاء الطائرة وركّبوها ليستعدوا لرحلتهم المميزة من سماء القاهرة إلى الخرطوم ليقطعوا بذلك مسافة تزيد عن ١٥٠٠ ميل / ٣٠٠٠ كم. وقد كانت طائرة كبيرة الحجم جيدة الصنع، لها جناحان طولهما ٢١,٥ متر.

في عام التاسعة وخمسة عشرة دقيقة، صباح ٣ يناير ١٩١٤م، كان ماكلين وفريقه قد انطلقوا من الإسكندرية إلى رشيد ومنها إلى الدلتا ثم القاهرة، ليتخذوا من نهر النيل دليلاً لهم في سيرهم إلى الجنوب. وعندما وصل ماكلين إلى القاهرة في عصر يوم ٣ يناير، كان منافس فرنسي قد ظهر على الساحة ليحصد بأحلام ماكلين وفريقه؛ إنه الطيار الفرنسي مارك بورب Marc Pourpe؛ طيار بالجيش الفرنسي محترف ذو خبرة طويلة في الطيران في المناطق الآسيوية والمناخ الآسيوي، بالإضافة إلى طائرته التي هي أحدث وأسرع من طائرة ماكلين، وهذا ما صعب الأمر على الفريق الإنجليزي الذي أدرك عدم تكافؤ الفرص منذ الوهلة الأولى لسماعهم بخبر طيران مارك إلى الخرطوم، ولكنهم أصروا

أمامه سائحة للحاق بكل من بارنيه وبونيه في إسطنبول. وبالفعل اتجه فيدرين إلى إسطنبول، وهناك أرسل برقية إلى الحكومة الفرنسية اعتذر فيها عن أفعاله الطائشة، وطلب أن يقوم برحلة مشتركة مع بارنيه وبونيه. فنجح بالفعل في الحصول على الدعم الفرنسي الذي ساعده على عبور الأراضي العثمانية، لكنه لم يتلقَ أي رد بخصوص الرحلة المشتركة؛ لذلك استكمل طريقه بمفرده، وحلق فوق قصر السلطان العثماني، وألقى بعض الأعلام العثمانية وخطاباً إلى السلطان؛ ترحيباً بتحليقه في سماء عاصمته. حلق فيدرين فوق قونيه ثم سوريا وبيروت ويافا وأسرع في سيره حتى وصل إلى القاهرة في تمام الساعة الواحدة ظهر يوم ٢٩ ديسمبر ١٩١٣م، ليكون بذلك أول طيار يصل إلى مصر طائراً من أوروبا وقاطعاً مسافة تقرب من ٣٥٠٠ ميل، ليجد القنصل الفرنسي في استقباله في هليوبوليس، وقد تجمع حوله مئات المصريين الذين جاءوا ترحيباً به واحتفاءً بسلامة الوصول. عقب ذلك بثلاثة أيام وصل الفرنسيان بارنيه وبونيه، في حين استكمل دوكور ورو رحلتهم ليصلا إلى القاهرة في ٧ يناير ١٩١٤م، بعد أن كان دوكور أول من فكر في الطيران إلى القاهرة، ولكن سوء الحظ لاحقه في هذه الرحلة.

إذا شهد المصريون على مدار أسبوعين وصول ثلاث طائرات فرنسية قادمة من أوروبا، وخرجوا لاستقبالهم والإشادة بهم. وفي هذه المناسبة نظم أمير الشعراء أحمد شوقي قصيدة باسم "الطيّارون الفرنسيون".

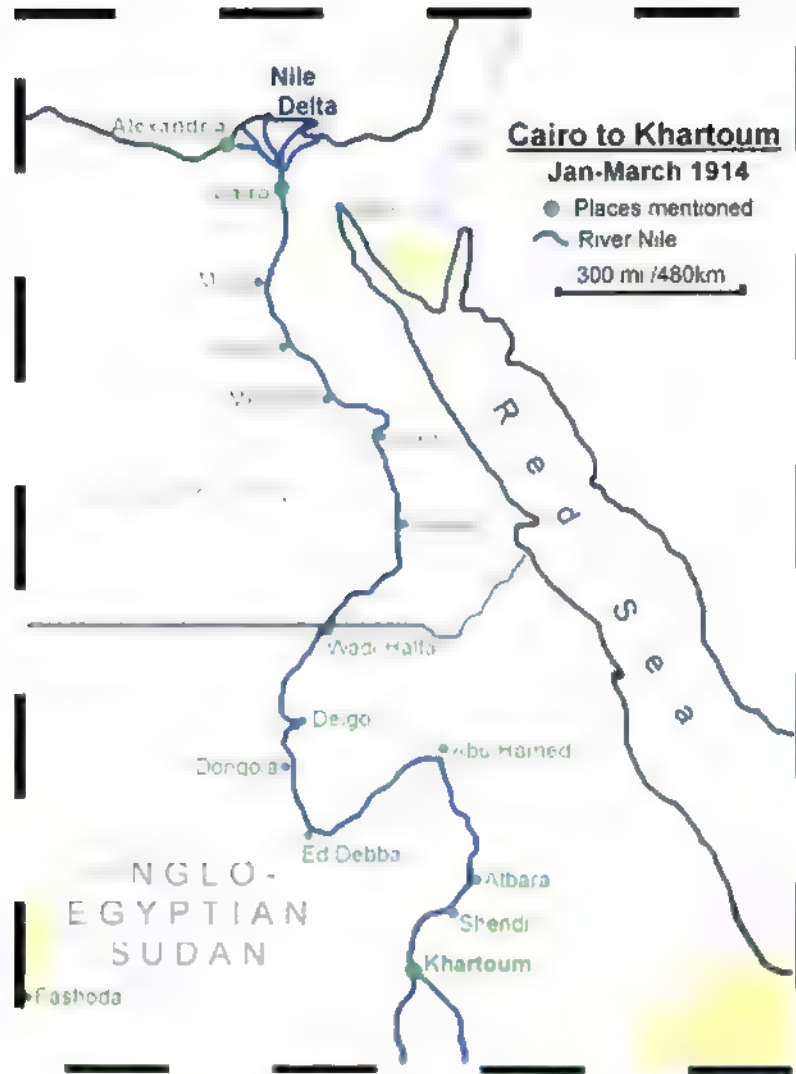
وفي الوقت الذي كان الفرنسيون يفكرون في الوصول إلى القاهرة، كان فريق إنجليزي قد وصل بالفعل إلى القاهرة، وقرر



مارك بورب



الطيار الإنجليزي فرانك ماكلين



مسار رحلة الفريق الإنجليزي بقيادة الطيار فرانك ماكليين، من الإسكندرية إلى الخرطوم (يناير - مارس ١٩١٤م).



فرانك ماكليين وفرقه فوق سطح النيل أثناء هبوطهم لعمل إصلاحات بانطائرة



على استكمال هدفهم مهما كلفهم الأمر.

في الوقت الذي كان ماكلين وفريقه يستعدان لمغادرة القاهرة، كان مارك قد غادرها بالفعل ووصل إلى قرية بالقرب من الأقصر، تبعد عنها بحوالي ١٠٠ ميل. وقد توقف هناك لإصلاح عطل مفاجئ في طائرته، وعندما أتم ذلك حلق سريعاً نحو الأقصر ووصلها في ٦ يناير ١٩١٤م، وهو نفس اليوم الذي اتجه فيه الفريق الإنجليزي من القاهرة إلى الخرطوم؛ الأمر الذي يبين لنا مدى التفاوت في قدرات ماكلين ومارك بخبرته الفنية، وطائرته الأحدث.

وصل مارك بورب مدينة الخرطوم في الثانية من ظهر يوم ١٢ يناير ١٩١٤م، قاطعاً بذلك مسافة ١٣٥٠ ميل / ٢١٥٠ كم في تسعة أيام فقط. ومكث مارك في الخرطوم ما يقرب من أسبوع. وفي ١٩ يناير قرر العودة طائراً إلى القاهرة مرة أخرى. وهنا حقق مارك نجاحاً آخر؛ وهو أنه استطاع أن ينقل حقيبة بريديّة بها ٤٠ خطاباً معه من القاهرة إلى الخرطوم، كانت مصلحة البريد

المصرية قد سلمتها له مع خاتم يدوي لاستعماله. وفي عودته أخذ الخطابات من الخرطوم وسلمها إلى القاهرة، ليكون بذلك أول من قدم خدمة البريد الجوي في مصر.

وفي الوقت الذي حقق فيه مارك هذا النجاح الساحق، كان الفريق الإنجليزي في الأقصر يعاني من أعطال جمة في طائرته ويحاول إصلاحها. وهناك علموا بخبر فوز مارك بهذا السباق، فقرروا تمضية الوقت والاستمتاع برحلتهم وتفقد معالم المدن التي يهبطون فيها، حتى وصلوا الخرطوم في ٢٢ مارس ١٩١٤م، في رحلة استغرقت حوالي ٨٥ يوماً منذ إقلاعهم من الإسكندرية حتى وصولهم إلى الخرطوم، ولذلك في عودتهم لم تكن فكرة الطيران مرة أخرى مطروحة وكان القطار هو الحل الأمثل لذلك. تلك كانت محاولات بعض الطيارين الفرنسيين والإنجليز الذين حلّقوا في سماء مصر في فترة ما قبل الحرب العالمية الأولى. لنبدأ بعد ذلك في فصل آخر من تاريخ الطيران في مصر نستعرضه المرة القادمة، لنروي بطولات رجال من مصر حلّقوا أيضاً في سماءها، ورفعوا علم مصر عالياً في البلاد الأوروبية.



مارك بورب أثناء هبوطه في صعيد مصر في طريقه إلى الخرطوم



فرانك ماكلين وفريقه عقب وصولهم إلى الخرطوم في مارس ١٩١٤م.



كارت بostal خاص مارك بورب



الختام البريدي الخاص برحلة مارك بورب (القاهرة- الخرطوم)





# مِيدَانُ الْأَوْبَرَا

كان في موضع حديقة الأزبكية، ودار الأوبرا، وميدان إبراهيم "الأوبرا سابقاً" - بقية بركة الأمير أزيلك الأشرفي، والتي كانت تمتد في عهده إلى حارة النصارى، يقوم حولها يومئذ حي عامر؛ من القصور، والحدائق، ومسجد أزيلك. وقد ردم جانب منها في عهود مختلفة، أيام الأسرة العلوية. ولما قرب موعد افتتاح قناة السويس، عهد إسماعيل إلى المهندس الإيطالي السنيور "ماناتيا" صاحب العمارة المعروفة باسمه إلى اليوم - أن يقوم بردمها فردمها. ووضع تصميم حديقة الأزبكية، ودار الأوبرا على ما نراها اليوم عدا تغيير في داخل الحديقة؛ كردم بحيرتها الصناعية، ونقل الطيور المائية التي كانت تسبح فيها، والرواق الصغيرة التي كان يتنزه فيها جمهور روارها، وثمة تعبير آخر في ميدان الأوبرا، بنقل تمثال إبراهيم باشا من مدخل الموسكي إلى موضعه الحالي.

تمثال إبراهيم باشا في ميدان الأوبرا





بركة الأزبكية



مسرح الأزبكية



حديقة الأزبكية





# ماريُورُسي

## عماري ساجد القرن التاسع عشر

الدكتور أحمد صدقي

من كان يتصور أن من أهم مساجد القاهرة والإسكندرية بل وغيرها من مساجد أقاليم مصر والتي أقامتها وزارة الأوقاف حين كانت الوزارة في أوج مجدها وهي الراعي الأساسي للعمارة الدينية لبناء المساجد وترميمها، من تصميم مهندس كاثوليكي إيطالي؟  
عن أبي العباس المرسى، والقائد إبراهيم، وعمر مكرم، ومسجد الزمالك، ومسجد بور فؤاد القديم، وغيرهم الكثير والكثير، السؤال الآن من هو ماريُورُسي (والذي اختار لنفسه اسم أحمد المهدي بعد أن أشهر إسلامه)؟ إنها قصة إنسانية قبل أن تكون بحثًا في تاريخ العمارة الإسلامية المعاصرة؛ البعد الإنساني هو الراسخ والأكثر تأثيرًا إذا أردنا أن نتناول المبنى بعين المحلل والمدقق.

خرجت مصر بالفعل من عباءة العصور الوسطى إلى دولة قوية معاصرة تبني مؤسسات حديثة من أول الجيش إلى التعليم، والقطاع الصحي، والحرف والقائمين عليها، وبالطبع العمران؛ لتطلع عنها عباءة سنوات من الركود الثقافي والعلمي بالمقارنة لعالم تصارع مع المعرفة من نهضة إلى استنارة ليسبقنا حضارياً ليعي هذا محمد علي في محاولته لبناء الإمبراطورية المصرية الأولى في العصر الحديث، وما واجهه من صراع ومحاولة الخديوي إسماعيل أيضاً بالقرن التاسع عشر كمحاولة ثانية. ورغم أن تلك الأخيرة كسرت، فإن المجتمع المصري دأب على التحضر والتطور مستحداً حبراء من منافع تطور الفكر الإنساني حينها "أوروبا". وقد لعب الإيطاليون دوراً كبيراً في هذا ومنذ البدء أي أنهم منذ عهد محمد علي كانوا متواجدين في مؤسسات عدة، وأسسوا أرباب الحرف والصناعات والآلات الحديثة حينها، فكانوا أصحاب الحرف والنجارين لمويليات ومستلزمات البناء وحرف البناء والزخرفة الأخرى والتي ترسم شخصية العديد من المباني التي مازالت صامدة من القرن التاسع عشر إلى يومنا هذا.



ومن هنا كانت الجالية الإيطالية ثاني أكبر جالية أوروبية في مصر في كل أفرع الفنون. وكما اعترف اللورد كرومر في مذكراته "فهم فتانون أرباب حرف وصناع مهرة ساهموا بحق في تطور مصر الحديثة".

ومن هنا كان من المتوقع وجود شخصيات هامة معنية بصناعات البناء والتصميم؛ مثل مهندس الخاصة الملكية في عهد الحديوي عباس حلمي الثاني "فيروتشي بك" والذي أخذ على عاتقه إنشاء العديد من البلاط المصري، والذي صار اليوم درر قصور الرئاسة؛ مثل قصور منطقة المنتزه بالإسكندرية، كما تولى القيام بأصافات وترميم العديد من القاعات وإعادة زخرفة بعضها بقصر عابدين. وبالقطع لم تنقطع صلة "فيروتشي بك" ببلده الأول إيطاليا، وكان يزوره دوماً ويعترف على الواعدين من أبنائه من حرفيين وصناع مهرة من خلال المعارض المختلفة وهكذا قابل ماريو روسي في عام ١٩٢٠ ميلادية وهو من اختاره ليعاونه في الخاصة الملكية وبالفعل صمم روسي والذي كانت دراسته أكثر زخرفية جمالية ولم يرخص له في روما كمهندس بعد، لذا قام بمساعدة روسي وتصميم تماثيل لتزيين أعمال وتنسيق المواقع بالقصور الملكية وصمم كشك الشاي بقصر عابدين، ولكن إفراز ما تعلمه من كلاسيكية أوروبية.

لم يكتف هذا الشاب الإيطالي الطموح والذي أثره جمال العمارة الإسلامية الأصيل التي أخذ يدرسها بصرياً حتى استحوذت على فؤاده ومخيلته وصار قبل أن يتعدى الثلاثين مستغرقاً غاملاً لعشقه لفرداتها المعمارية وكيف لا وعمارة القاهرة الإسلامية منجم زخرفي هندسي وتشكيلي.

لذا بات يصمم لمن أرادوا من البكوات والباشاوات من أرادوا قبساً من الأناقة المتاحة للقصر الملكي (فؤاد الأول عُرف بعشقه للإيطاليين والفخامة وكان تدريبه عسكرياً بإيطاليا أي أنه كان في حد ذاته سفيراً للثقافة الإيطالية).

فاستعانوا بالشباب الموهوب ماريو روسي لتصميم فيلات راقية؛ مثل فيلا دوس بجاردن سيتي، وهي كلاسيكية الطابع، وبعض الفيلات التي علب عليها الطراز الإسلامي (أو استخدم في زخرفتها مفردات من العمارة الإسلامية)؛ مثل فيلا عطا عفيفي بك بالجيزة ١٩٢٤م، والتي تم هدمها وبناء ناطحة سحاب مكانها على كورنيش الجزيرة بالقرب من جسر الجزيرة (كوبري عباس) وخلقها فيلا يركات ١٩٢٤م، والتي مازالت باقية تستعرض بمشربياتها وعقودها أناقة تصميم الفيلات الأوروبية المكسوة بقطاء من مفردات العمارة الإسلامية بمعالجة تصميم داخلي أنيق استخدم فيه الجص والخشب والرخام.

ميدان الفلكي لمبناها الكائن بباب اللوق، وكان على هذا الشاب شرط، وهو أن يتخلى عن منصبه واستقراره بوظيفته بالقصور الملكية ليستطيع التقدم للمسابقة مغامراً برزق أسرته الصغيرة والتي كونها حديثاً بمصر، ولكنه أصر على هذا ليفوز بتصميمه ويكون كبير مهندسي الأوقاف ١٩٢٩م.

وهنا تبدأ مرحلة جديدة في تصميم المسجد المعاصر بمصر والذي تشكلت شخصيته بالفعل في تلك الفترة أي الربع الثاني من القرن العشرين، والذي بالفعل أثر بل صاغ شخصيته تصميم المسجد ليس فقط عصر بعد ذلك بل بالمنطقة وخاصة دول الخليج العربي والعالم من خلال مراكز ثقافية مختلفة.

يمكن تقسيم تلك المرحلة من تصميم المساجد في مصر من خلال أعمال ماريو روسي إلى مرحلتين أساسيتين

**المرحلة الأولى:** كانت بالطبع كلاسيكية تعكس معالجة ناقله للمفردات المعمارية والزخرفية وبالقطع امتداد لتقاليد أرساها أغلب الدارسين لفنون العمارة الإسلامية؛ وخاصة بمصر تأثراً بالعمارة المملوكية أوج وقمة النسب والتنوع والفن المعماري المميز لشخصية عمارة القاهرة. يتجلى هذا في تولي روسي لإكمال عمارة وزخرفة وتكملة وتصميم المسجد الأهم على الإطلاق بالإسكندرية؛ أبي العباس المرسي. وعلى حد علمي لم يكن روسي من اختار التصميم المثمن، ولكنه أخذ على عاتقه ذلك التحدي ولكن يصادف المؤرخين مشكلة الشروع في التصميم ومهمة روسي بالاضطلاع بتكملة هذا المشروع فور التحاقه بالأوقاف، وهو تصميم طموح يليق بالإسكندرية، مما عرض المشروع للتوقف حتى الحرب العالمية لثانية حين استكمال التمويل اللازم ليخرج للإسكندرية المدينة التي تباهي كنائسها وكاتدرائياتها ومعابدها حوض المتوسط كله، فما كان منه إلا أن أخرج هذا التركيب الهجين غير الدارج في تشكيل عمارة المساجد؛ إذ إن الشكل المثمن يميز المشاهد والأضرحة أو قبة الصخرة وليس فراغ مسجد، كما أنه أوى مقام العارف بالله أبي العباس المرسي في أركانه. وغير كما الكثير من المساجد المعلقة إلا أنه بخلاف العديد من كل مساجد المماليك مثمن بشكل واضح ولا يحيطه بناء مرتفع، وهو باه أفضر من الكاتدرائيات بتشكيله وبوابته وزخرفته بمعالجات بمقرنصات أندلسية مفتوحة على عقد مفصص ميز عمارة المماليك والعصر العثماني لكن بمعالجة أبسط. كما أن مقرنصات بهو المدخل الخارجي بمحاريبه الجانبية بمعالجات الرخام بالأرضية والإفريز تذكرنا بمجموعة بيهوس الجاشنكير بشارع الجمالية. كما أن العقد وتقسيمه لجوسق المثلثة بذكرنا بمعالجات مساجد رشيد الأقرب للإسكندرية.

يعكس هذا ثقافة فنية بالعمارة الإسلامية بالقاهرة بل وبالعالم الإسلامي ككل، يتضح هذا في تصميمه أو إعادة تصميم مسجد الطباخ وهو مكان مسجد الطباخ بطباخ قصر السلطان الناصر محمد بن قلاوون بالقرن الرابع عشر الميلادي والمطل على ميدان محمد فريد، والذي تم إعادة بنائه في أوائل



ثلاثينيات القرن المنصرم، يتضح من الواجهة ذات المعالجة بمداميك من الأجر الأحمر تأثيرات فارسية تتضح من العقد المديب المستخدم، والذي تزيينه بلاطات من القيشاني، والتي تذكرنا بمقابر أمامي زندا بالقرب من أصفهان بيد أن المثلثة نجدها في جوسقها واستخدام القيشاني بها وتشكيلها نسخة من مثلثة مسجد الناصر محمد بن قلاوون أي من نفس الفترة التي بنى بها المسجد الأصلي والذي تم إعادة بنائه. إن هذا يعكس ثقافة واسعة لهذا الفنان المعماري، تتميز بأناقة تصميم وميل قوي للزخرفة؛ وذلك لطبيعة تعليمه وتدريبه ولطبيعة تلك الفترة لكلاسيكية خلال عهد الملك فؤاد.

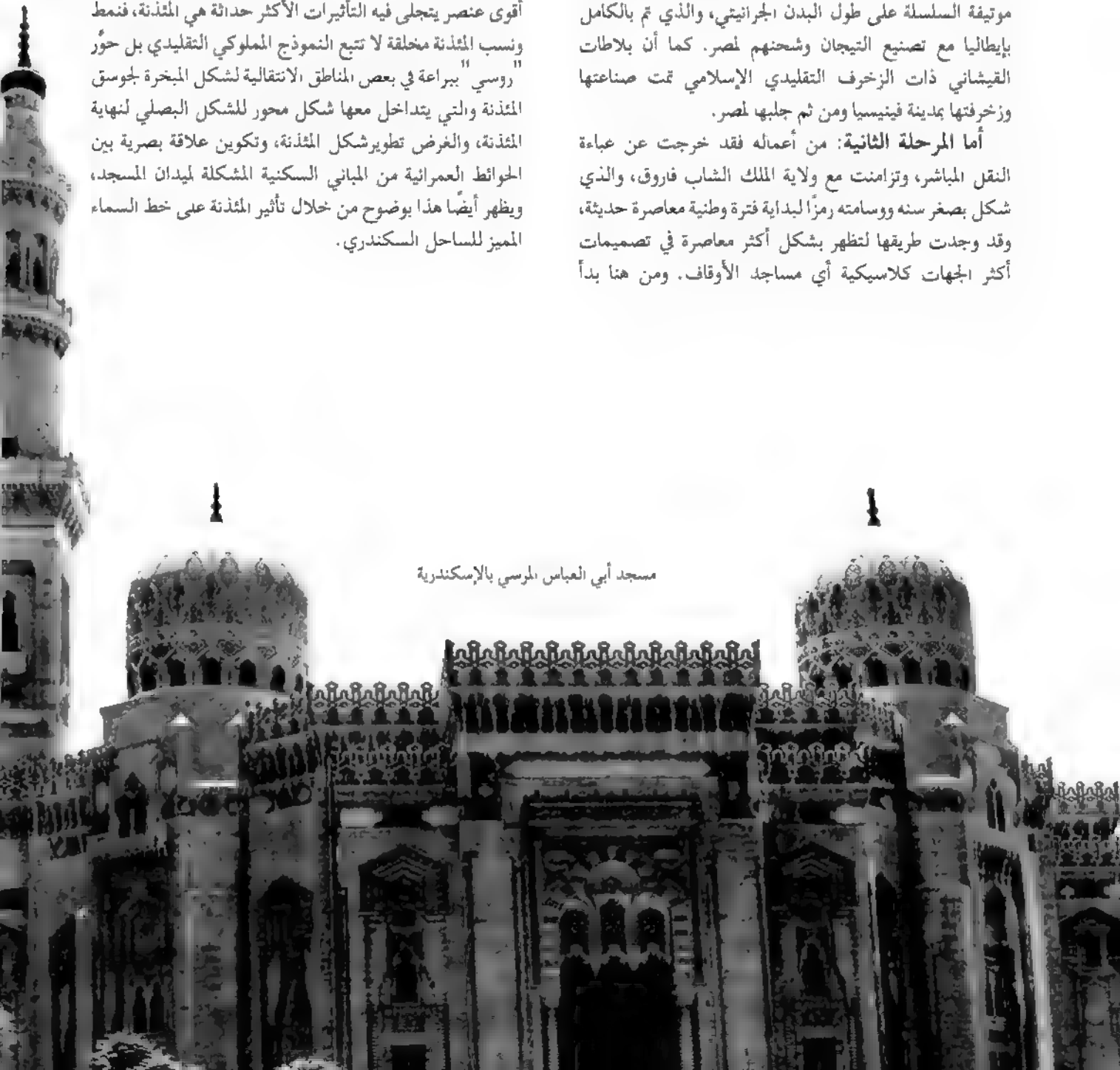
ونما ميز أيضًا أعماله؛ اعتماده على التصنيع بخاصة للعناصر الزخرفية الخاصة بالمعامل والورش الإيطالية، فمثلًا في زمن خلا من كل التقنيات الحديثة للقطع والحفر والتشكيل ميزت مسجد أبي العباس المرسى أعمدته أو (دعاماته) المثمنة والمزخرفة بحفر موفقة السلسلة على طول البدن الجرانيتي، والذي تم بالكامل بإيطاليا مع تصنيع التيجان وشحنهم لمصر. كما أن بلاطات القيشاني ذات الزخرف التقليدي الإسلامي تمت صناعتها وزخرفتها بمدينة فينيسيا ومن ثم جلبها لمصر.

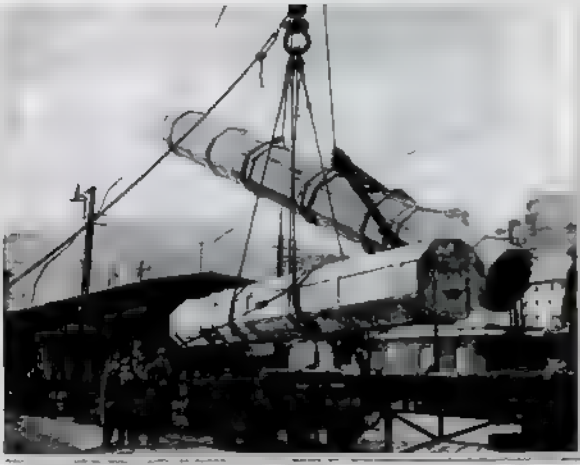
أما المرحلة الثانية: من أعماله فقد خرجت عن عباءة النقل المباشر، وتزامنت مع ولاية الملك الشاب فاروق، والذي شكل بصغر سنه ووسامته رمزًا لبداية فترة وطنية معاصرة حديثة، وقد وجدت طريقها لتظهر بشكل أكثر معاصرة في تصميمات أكثر الجهات كلاسيكية أي مساجد الأوقاف. ومن هنا بدأ

"روسي" في تغيير أسلوبه الناقل لمفردات العناصر الإسلامية واستخدام العناصر التقليدية بنسبها، تجلّى هذا في تبسيط أسلوب الزخرفة وهذا ليتماشى مع طبيعة الخرسانة المسلحة والمواد المستخدمة زخرفيًا من حجر صناعي، وتدريب العمالة الموجودة على أنماط زخرفية معاصرة لكن أبسط زخرفيًا، وهو مزاج الفترة ورمزًا للمعاصرة مع تطوير كوادر بالأوقاف بالفعل ماهرة في أعمال الترخيم والدهانات (للرخام الصناعي) وأعمال الخشب والنحاس الزخرفي للإضاءة.

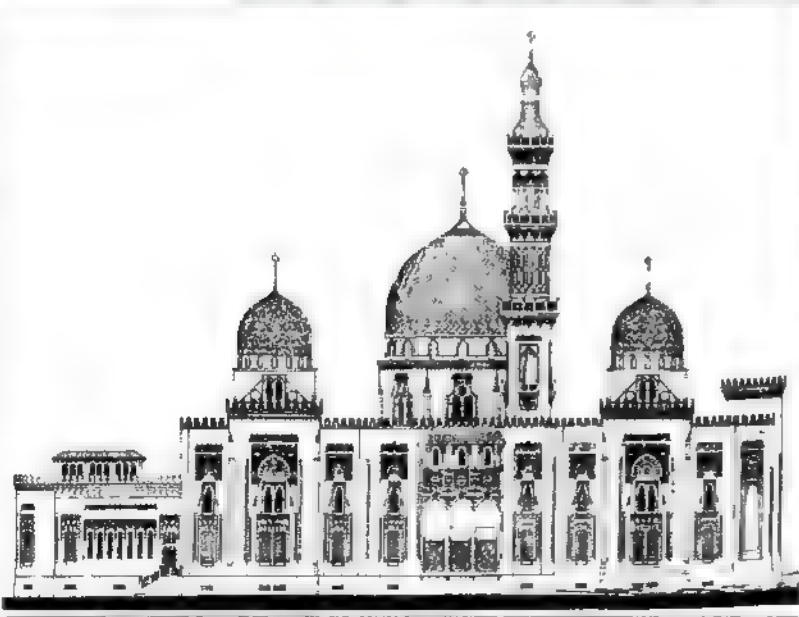
يتضح هذا جليًا في تصميم مسجد القائد إبراهيم بالإسكندرية والذي يتوسط منطقة الأزارطة وشرع في تصميمه عام ١٨٤٨م، وانتهى من بنائه عام ١٩٥١م، وتميز بأسلوب تركيبي واضح خرج فيه عن غط الشكل التقليدي للجامع يظهر فيه بعض التأثيرات الأندلسية من معنيات تزين واجهات عقود المدخل واستخدام القراميد زخرفيًا للتغطيات لمستويات السقف. لكن أقوى عنصر يتجلّى فيه التأثيرات الأكثر حداثة هي المثلثة، فنمط ونسب المثلثة مخلقة لا تتبع النموذج المملوكي التقليدي بل حوّر "روسي" ببراعة في بعض المناطق الانتقالية لشكل المبخرة لجوسق المثلثة والتي يتداخل معها شكل محور للشكل البصلي لنهاية المثلثة، والغرض تطوير شكل المثلثة، وتكوين علاقة بصرية بين الحوايط العمرانية من المباني السكنية المشكلة لميدان المسجد، ويظهر أيضًا هذا بوضوح من خلال تأثير المثلثة على خط السماء المميز للساحل الإسكندري.

مسجد أبي العباس المرسى بالإسكندرية

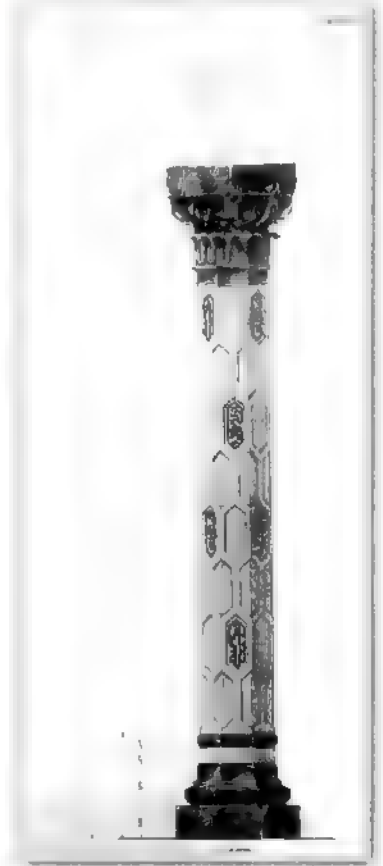




عملية نقل وتركيب الأعمدة -  
مسجد أبي العباس المرسى بالإسكندرية



قطاع عرضي لمسجد أبي العباس المرسى بالإسكندرية



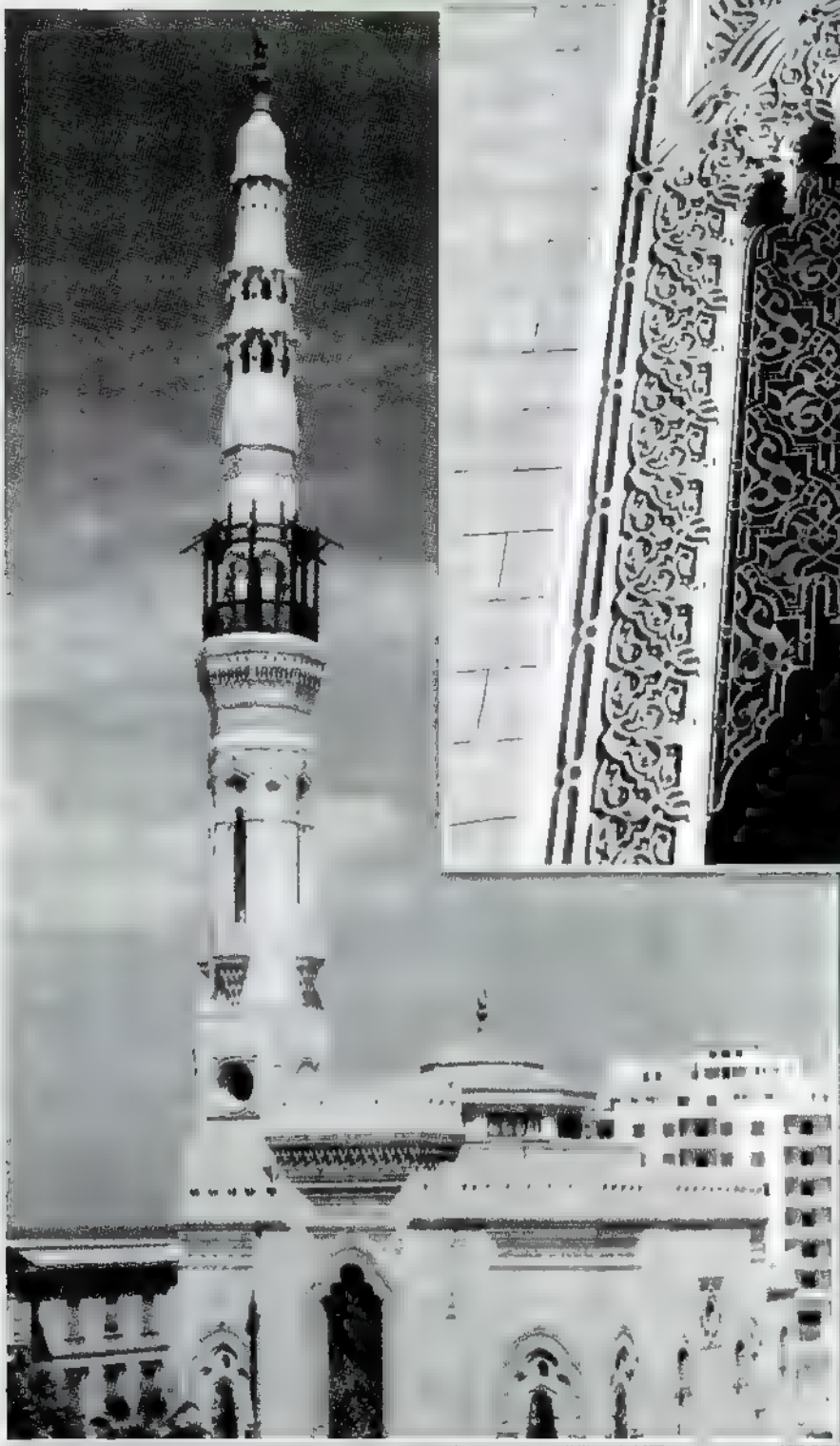
أحد أعمدة مسجد أبي العباس المرسى  
بالإسكندرية



مسجد القائد إبراهيم  
في الإسكندرية



تفاصيل من  
مدخل مسجد  
القائد إبراهيم  
بالإسكندرية





مسجد محمد كرم بالإسكندرية، والمعروف أيضًا بمسجد رأس التين

التي خرجت من الأوقاف ثم من الجهات الرسمية بالدولة المعنية بإنشاء المساجد؛ مثل شركة المقاولون العرب والتي ميزت بل ورسمت شخصية محددة بعد "روسي" أي من بعد عام ١٩٥٥م للمسجد المصري. أي صار هناك تنوعات من مسجد صلاح الدين بجوار كوبري الجامعة ناحية الميل الذي صممه المعماري علي خيرت عام ١٩٦١م، والتأثير واضح في تركيب كتلة مسجد رأس التين أعلاه.

ثم يزداد هذا التشكيل للمسجد المعلق الذي نصل له عبر كتلة لعقود المدخل عبر درج خارجي ثم إلى فراغ في المسجد ذي الكتلة الأكبر المغطى بقبة كبيرة مملوكة الطراز ذات قطاع عقد مذهب في المنتصف تحاط بأربع قباب مائلة لكن أصغر بالأركان ليميز كل مساجد الأوقاف التي انتشرت في العقود التالية من الستينيات إلى الثمانينيات بكل ربوع مصر وما تلاه من تصميم لمواد تشطيب أكثر فخامة من التجليد بالرخام والجرايت؛ مثل المساجد التي شيدها المقاولون العرب؛ مثل مسجد النور ومسجد بور فؤاد الكبير المطل على مدخل قناة السويس. إنه هو نفس التصميم للعديد من المساجد التي تم تشييدها في الثمانينيات والتسعينيات من القرن المنصرم بالخليج العربي؛ مثل مسجد دبي وغيره من الأمثلة.

لكن لم يقصد "روسي" تنميط عمله بل نوعه، والدليل انتقاله من مرحلة لأخرى. حيث أجاد وتحكم في أدواته من كلاسيكية استخدام المفردات المعمارية وتوظيفها في تشكيل ومساقط مختلفة ثم تحويل وتطوير نسب نفس عناصر المسجد من مثانة وصحن ومدخل وتشكيل وزخرفة بشكل غلب عليه التجريد والتحويل في النسب لآتزان الكتلة المعمارية عامة، والمثانة خاصة لتستقر المثانة علامة عمرانية مميزة للعديد من مساجدنا الأكثر شهرة وبالأخص بالقاهرة والإسكندرية.

إلا أن التكوين الأكثر حداثة يتجلى في مسجد الزمالك (الكائن اليوم بجوار مطلع جسر ١٥ مايو)؛ حيث شرع في تصميمه بتنوعات كثيرة في ١٩٤٥م، إلا أنه لم يكتمل قبل عام ١٩٥٤م، ونجد تصميمه أكثر بساطة في التشكيل مع وجود منطقة المكتبة والميضأة ذات التشكيل الدائري المتداخلة مع كتلة التصميم العام، والمثانة الأبسط ذات البدن المربع.

نلاحظ مثانة مسجد عمر مكرم والتي صممها في ١٩٥٤م، وبشكل أكثر معاصرة فقد تحررت من منظومة المثانة المملوكية التقليدية، وهو ما أشرنا له أعلاه في محاولته في مسجد القائد إبراهيم. نلاحظ تداخل الكتلة الدائرية مع الكتلة المستطيلة المشكلة لشخصية مساجد "روسي" في المرحلة الثانية وقد أكمل الكتلة من خلال صحن بعقود ليكمل باقي مثلث أرض المسجد الحالي، ذلك الصحن الذي تم تسقيفه الحين ليصير أشهر دار مناسبات في مصر.

ولكن لأي ناقد معماري يريد أن يقف على أهم محطات تصميم المسجد المعاصر بمصر نجد نموذجًا أخيرًا، هو أيضًا من المرحلة الثانية وإن كان يستحق التناول كمرحلة مستقلة في حد ذاته ألا وهو مسجد محمد كرم، المعروف بمسجد رأس التين والذي شرع في تصميمه سنة ١٩٤٩م، ولم يفرغ من التصميم قبل عام ١٩٥٢م؛ نظرًا للتعديلات الكثيرة التي كانت تفرضها سلطة الميناء على التصميم وبشكل أدق بسبب تصميم المثانة التي باتت من شخصية "روسي" أن يحور في نسبها لتكون شديدة الارتفاع وهو ما اعتضت عليه إدارة أمن الموانئ ما دعاه للتعديل أكثر من مرة إلى أن وصل إلى التصميم الحالي. وتتجلى أهمية هذا المسجد في تكوينه من كتلة أساسية ذات عنصر تقليدي مركزي قبة محاطة بأربع قباب أصغر لتغطية الكتلة الأكبر، وتخرج كتلة عقود المدخل المميزة، ذلك التنسيق الكتلي المميز لتصميم المسجد صار هو المميز لكل المساجد الرئيسية





# عندي علم وعرفتي بحسب

(مقال نشر في العدد الأول - جريدة الأستاذ - ٢٤ أغسطس ١٨٩٢ م)

بقلم عبد الله النديم



ليس من يتكلم على شيء بالحدس والتخمين كمن يتكلم فيه عن علم وتحقيق. ذلك أنني كثيراً ما رأيت كلاماً في المروءة وأهلها ورجال الهمم والعزائم وثابتي القلوب عند النوازل والمعدمات. وما كنت ألتفت لهذا البحث لتبختري في ثوب الأمن واستغنائني عن الناس باستوائني معهم في الدعة والرخاء حتى وقعت في شدتي المعلومة، وخرجت من مصر مختفياً فدرت في البلاد متنكراً أدخل كل بلد بلباس مخصوص، وأتكلم في كل قرية بلسان يوافق دعواي التي أدعيها من قولني إني مغربي أو بميني أو مدني أو فيومي أو شرقاوي أو نحدي. وأصلح لحييتي إصلاحاً يوافق الدعوى أيضاً فأطيلها في مكان عند دعوى المشيخة، وأقصرها في آخر عند دعوى السياحة مثلاً، وأبيضها في بلد وأحمرها في قرية وأسودها في عزية. وقد رأيت من رجال المروءة والهمم من لم يكونوا في حساب، ولو حدثت بما هم عليه من الهممة قبل رؤيتهم في الشدة لوقع الحديث موقع الاستبعاد أو الاستغراب، خصوصاً وأن معظم من أووني لم يكن بيني وبينهم نسب ولا قرابة ولا سابقة صعبة، ولم أدخل بلادهم قبل



الاختفاء لغرض من الأغراض، وكان يعز علي بل يستحيل ذكر أحدهم قبل صدور العفو العام. أما الآن فقد حفظ لهم كتابي (الاختفاء) تخليد ذكرهم الجميل ومجدهم الأثيل. وعندما دلت الحكومة علي لم تبعث رجلاً فظاً للقبض علي، بل بعثت رجلاً مهذباً هو محمد أفندي فريد؛ وكيل حكمدارية الغربية إذ ذاك، فاشتد في أول الأمر وأراد أن يكتفني، فلما ذكرته بأنني مذهب سياسي لا مجرم جنائي انصاع لأفكاري وتلطف بي وتساهل معي ومكنني من دخول البيت لأليس ثيابي وأوصي أهل البيت بما يفعلونه بعد توجهي. وعندما وصلت معه إلى مركز السنطة لم يضعني في السجن بل وضعني في محل المساكين، وفرش لي كبود عسكري وأمر لي بماء أتوضأ به لأصلي العشاء ثم أخذ خادمي واستنطقه وحده بما اضطره للإقرار ببعض من أووني وأكرموني في الاختفاء، ثم استحضرنني إليه آخر الليل، وحاولت أن أعترف له بأن أحداً من ذكرهم خادمي كان يعرف حقيقتي فأكدت له عدم معرفة واحد منهم لي وكانت همته متجهة لإقراي بمعرفة سعادة منشاي باشا لي فعز عليه ذلك وامتلأ عجباً عندما قلت له أنني لم أعرف المنشاي إلى الآن ولم يكن بيني وبينه سابقة اجتماع: "فقال كيف ذلك مع شهرتكما؟" فقلت: "الشهرة لا تقضي بالتعارف ما لم يكن هناك اختلاط وصحبة ولا صحبة بيننا". فتكلم معاون البوليس بما هو أهله وأعرضت عن ذكره لثلاث ألوث الصحيفة بهجر القول. وعندما وجدت في طنطا وسألني الفاضل الماجد قاسم بك أمين، رئيس النيابة إذ ذاك، قال لي: "أنت حر في كلامك، فقل ما شئت". فلم يسمع مني أن أحداً من الناس أو أنني فلان المطلوب للحكومة بل قلت له: "أني كنت أدخل بدعوى أدعيها وأخرج خوفاً من تفرس صاحب البيت في وقبضه علي، وعندما دخلت إسكندرية سألني إلياس أفندي ملحمه وأنا معه في العربية عن منشاي باشا فقلت له لم يكن يعلم من شأني غير أنني رجل عالم يمني وعندما جلست مع سعادة الهمام عثمان باشا عرني محافظ إسكندرية إذ ذاك أخذ يلاطفني ويستميلني لأخذ أفكاري على ما هي عليه، فما زال ينتقل من تهنة إلى تبشير إلى استعطاف حتى سألني عن منشاي باشا إن كان يعلم حقيقتي فقلت له علمه بي كعلم دولتلو رياض باشا فإنه كان يعلم وجود رجل عالم يمني في القرشية، وكان يحدثه بأخباري الشيخ سعد والجوهري المنشاي ويسووني بك المنشاي وغيرهم، كما كانوا يحدثون سعادتي عثمان باشا ماهر وحسام الدين باشا. وجاءني الشيخ سعد مرة يسألني عن أشياء على لسان دولة رياض باشا؛ منها المثل المشهور "بعله الورشان ياكل الرطب المشان". وقد رآه في جريدة فكتبت فقلت له مبلغ علمه وعلم سعادة منشاي باشا أنني رجل عالم يمني متمكن من العلوم فإني كنت منكرًا هيئتي وصوتي ولهجة كلامي؛ بحيث يعز علي

والدي معرفتي بتلك الحالة، وكنت أجتمع بالناس في المجالس وعلى الطعام من غير مبالاة لعلمي بعدم اهتدائهم لمعرفتي بهذه الصورة. والعقل يقضي بأنه إذا كان منشاي باشا يعلم شأني أنني نديم لأخفاني عن أعين الناس خوفاً على مظهره وشرفه أن يس إذا قبض علي عنده. على أنني لم أقم عنده أكثر من خمسة أشهر وقمت باسم التوجه إلى الحج الشريف فأعرض عن السؤال بعد ذلك وانتهى الأمر بتفضل وإحسان المأسوف عليه أفندينا توفيق باشا علينا، وعلم كل من أووني أن ضيفهم الذي كان نزيراً عندهم باسم المدني أو الفيومي أو اليميني أو السبكي أو الغزي أو المغربي أو الناجي أو المصري هو عبد الله النديم. فأقدم لجمعهم السعيد خالص الشكر ودائم الحمد والثناء على ما طوقوني به من النعم. كما أشكر محمد أفندي فريد دون صاحبه محمد أفندي علي وجليسه مصطفى أفندي شوقي. وأثني على همه وعناية قاسم أمين العالم الفاضل، فإنه اعتنى بشأني، وأرسل لي خالد أفندي الفوال لينظر حالة السجن أنظيف هو أم لا؟ وهل هناك تضيق أو تعذيب؟ فلم أطلب منه أكثر من تنوير المحل ليلاً ورفع الباب الملقف ليدخل الهواء، ففعل وأمر أن يرش في المحل حمض الفينيك كل يوم وأن ترفع مستيلة البراز كل يوم مرتين أو ثلاثاً، وألا أمنع من شرب القهوة والدخان إن أردت. وزاد الفضل بقوله إن كان معه نقود فيها أولاً فاستحضروا له ما يطلبه على حسابي، ثم بادر بكتابة تلغراف إلى المسيو لوجريل، النائب العمومي، وجاءه رده بأن المسألة إدارية لا تختص بالمحاكم. ثم لا أنسى همه كل من اللورد كروكر (السير بارنج) وعطوفتلو حسين فخري باشا؛ ناظر الحفانية إذ ذاك، وعطوفتلو تيجران باشا ناظر الخارجية. كما لا أنسى الشناء على رجال الوزارة العظام، والأصولي الماهر المستر سكوت؛ مستشار الحفانية. فما من رجل منهم إلا وله أثر يذكر في هذا الشأن، وكان ما جرى على ألسنتهم سر من أسرار المحزون عليه أفندينا توفيق باشا، فإنه لم يحدث نفسه بشيء من الضرر بالنسبة إلي. وأضرم لهذا كله الشناء والشكر لمحوري الجرائد المحلية المؤيد والوطن والمقطم والأهرام والفلاح والمحروسة والبسפור والفارد السكندري والإيجيسيان غازت وغيرها من الجرائد التي أشفقت على هذا الضعيف، فاستمالت القلوب إليه. ثم إنني أشكر عناية إخواني الوطنيين واهتمامهم بي قبل السفر وعند العودة فرحين مهنتين بالنجاة والسلامة. أما فضلاء الشام وأمرأه فقد ضمن لهم كتابي النحلة في الرحلة ما وجب لهم من الشناء وحسن الذكر. ولتكن هذه العجالة مقدمة شكر وفاتحة ثناء لأناس باعوا حياتهم ومظاهرهم بمجد خالد اشتروهم بالمحافظة على أخيهام الوطني لا يبتغون إلا الذكر الجميل في الدنيا ورضا الله تعالى في الآخرة، فله هم ثم لله هم، فأنا أسير إحسانهم وحافظ معروفهم خادهم.





# منية المرشد قرية سيف كفر الشيخ

مختار سعد شحاتة

لا تعرف كيف تغرّوك تفاصيلها، وكل حكاياتها القديمة عن أصلها وشأتها، ويحتلّط السرد في سببها إلى قطبها المشهور، وفي سسته إليها، لكنها لن تضنّ أبداً بريح بركة قطبها، ولن تحرمك خير بحيرتها ومرارعتها، والتي اشتهرت بخيرها وثمرها صيفاً وشتاءً منذ القدم، وهو ما جعل الرحالة العربي ابن بطوطة يصف هذا الخير العظيم حين نزلها في قوله: "وأضافني ناظرها زين الدين بن الواظ وسألني عن بلدي وعن مجاه، فأخبرته أن مجباه نحو اثني عشر ألفاً من دينار الذهب. فعجب وقال لي: رأيت هذه القرية فإن مجباها اثنان وسبعون ألف دينار ذهباً. وإنما عظمت مجابي ديار مصر؛ لأن جميع أملاكها لبيت المال".

عُرفت قديماً بالاسم "تروجة"، وصطّلتها بفتح التاء الفوقية وواو وجيم مفتوحة، اشتهرت بمرسى مراكب صيادها في أقصى الساحل الجنوبي الغربي لبحيرة البرلس، يعرف أول أحيائها بـ "النزلة"، والذي استوطنه العارف بالله "محمد ابن عبد الله بن المجد إبراهيم المرشدي"، والمشهور بالشيخ الصالح ذي الأحوال، والمشهور بكرمه وكرامته البالغة "واتفق الناس على أنه لو ورد عليه في اليوم الواحد العدد الكثير من الخلق لكفاهم قوت يومهم وأطعمهم ما يشتهونه". والمتوفى في رمضان سنة سبع وثلاثين وسعمائة هجرية. إنها قرية الصيادين، والفلاحين، والمثقفين، والصوفيين، والعامّة من خلق الله، إنها "قرية منية المرشد".



تقع القرية في مثلث من مساحة الأرض، ومحصورة ما بين فرع رشيد من نهر النيل، وجنوب غربي بحيرة البرلس، وتشيع إدارياً مركز مطوبس من محافظة كفر الشيخ في أقصى شمال دلتا مصر، وقريبة من مجموعة من المدن المصرية؛ مثل "نسوق"، و"دمهور"، و"رشيد"، و"الإسكندرية". ويذكرها ابن بطوطة في رحلته التاريخية الشهيرة حين نزل بالإسكندرية، ويحدد موقعها جغرافياً بقوله: "وهي على مسيرة نصف يوم من مدينة الإسكندرية، وهي قرية كبيرة بها قاض ووالٍ وناظر". ولعل موقعها الفريد زادت عبقريته حين سكنها الشيخ القطب، والذي يفرد عنه ابن بطوطة الصفحات في رحلته، وهو ما جعل منها بلورة سحرية تتمركز في وصل ما بين السماء والأرض من الكرامات، ووحى القلم، فحوت نماذج من إبداع أبناء ثقافتها ونشأتها التي يقب عليها ثقافة الفن والأدب والمرح والسياسة، ولعل زيارة الملك الناصر قلاوون لقطبها - قديماً - لمرة، يؤسس لهذا التميز. وقد وصفه الدكتور صامولي شيلكه - عديم الأنثروبولوجيا بمعهد ZOM ببرلين بألمانيا - بقوله: "لم أكن من المعتقدين بنظرية (عبقريه المكان) قبل أن أعرف بحي النزلة ومنية المرشد وسكانها". وقد لا تختلف في تفاصيلها عن كثير من قرى مصر؛ حيث البيوت الضيقة والمتراصة والمتراخمة، لكنها تتفرد في كل ذلك بتراتها في الحكى وحدي الصيادين، وتزججه بأساطير المكان؛ حيث مسجد قطبها "المُرشدي"، وصفحة بحيرتها، والمزارع التي تلفها باحتضان لافته، وهو ما يؤكد الدكتور شيلكه في قوله: "في تلك البيوت المزدحمة حول حوار ضيقة - الباردة والرطبة في الشتاء - والفقيرة طوال السنة، تولد وتسكن ناس فوق الخيال.. يبدو أنهم كانوا مهاجرين من مختلف أنحاء مصر والشام". وكأن تلك البقعة هي المكان الوحيد حين تضيق الدنيا - على اتساعها - بأحلامك، وحدها شوارعها وحواريها الضيقة تفاجئك باتساعها الغامر.

### الحكي والأسطورة هناك

لم يوثق - للأسف - لأساطير المكان بشكل علمي حقيقي، ولا للموروث الضخم من حدي الصيادين - نوع من الفناء الشعبي التراثي يقوم به الصيادون أثناء الصيد في البحيرة - في المنطقة كلها. ربما كانت محاولات فردية من أبنائها ومثقفها لإنقاذ تراثهم الشعبي الهائل هناك، والذي يحكي عن تاريخ مصر كلها؛ حيث تختزل تلك القرية بتفرد عجيب، فتجني أغانيهم هناك صورة لواقعهم التاريخي، تعكس ثقافتهم المحبة لمسيرة النبي محمد ﷺ حين تسمع الصيادين يغنون:

"أول كلامي مديح الزين بزيادة .. محمد الزين كحيل

العين بزيادة

كامل و طاهر القدين بزيادة .. أولاد بست النبي المختار

وشفيعي

جد الحسن والحسين والسيدة .. نظرة  
رضوا بعين الرضا.. يا أهل الرضا نظرة..

أو ترى القرية كلها تحتفل بمزاج خاص - وبكل طوائفها - بذكرى ميلاد الرسول ﷺ، فتخرج العربات يجرها الأهالي، وقد جعلوها مثل مراكبهم، وزينوها بسعف النخيل وفروع الشجر. في إشارة إلى وحدة صيادي وفلاحى المكان. ويخرج أصحاب الطرق الصوفية هناك، وأتباع الشاذلية، وكل كبير وصغير في القرية، ويبدأون كرنفلاً شعبياً في موكب يدور في كل شوارع القرية، ويضم كل أصحاب المهن في قريتهم، ويغنون الأهازيج، ويمارسون ما يمكن اعتباره - بأريحية - "مسرح الشارع"؛ فيعيدون تمثيل مشاهد من تاريخ مصر وتاريخ القرية، وكفاح المصريين حتى نصر أكتوبر ١٩٧٣ م، بعبقرية وتلقائية مذهلة، فتسمعهم يغنون:

"العادة .. العادة يا رسول الله .. العادة العادة يا حبيب الله

يا اللي جوزك ف المالح .. طبخة الحمام ده لمن ١٩

طبخاه لأمي ولأبوي... ورب العالمين

اسخ وصل .. على النبي .. الصلاة تحلى .. ع النبي"

ولست أغاني الحدي وحدها ما تستوقفك حين ترى الصيادين في حوارها يتسجون شباك صيدهم، أو يعيدون رتقها بأيديهم، بل تستمتع الحكايات عن "سيدي المرشدي"؛ حيث لفتت انتباه الإمام الياقعي البمني، فقال: "كان له عجائب تحير العقول، وغرائب ذكرها يطول. كان لو اجتمع عنده أكثر عسكر فى التورى لعجل إليه فى الحال ما أحب من القرى (أي طعام الضيافة)، يخرج ذلك من خزائنه له صغيرة، ليس فيها شيء يرى. شاهد منه تلك الكرامات البهراة خلألق لا يحصون. حكى لي ذلك (كثير) من الثقات.. بل رأيت ذلك منه مشاهدة عياناً..". وما دمت في حضرة القرية؛ فأنت في عالم السحر الطبيعي وحكايات الخيال والجنان، والفيلان والمردة، وكلها حكايات تتناقلها الأجيال هناك، ويسرفون فيها باستفاضة، ويبدو أن ذلك مشهور عنها منذ نزلها القطب العارف بالله "محمد المرشدي". وهو ما دعا "ابن تيمية" لاتهامه بأنه مخدوم - يقصد بخدمة الجن - وهو ما علق عليه الإمام الياقعي البمني بقوله: "بعض الناس لا يعتقدونه، ويحمل ما يسمعه منه على تأويلات باطلة كما نقل عن ابن تيمية أنه قال: هو مخدوم، لما اشتهر عنه، واستفاض من كثرة خوارقه.. فحملها على هذا الظن الكاذب، والتأويل الفاسد فيه، فإن الجان ليس له اطلاع على بواطن العباد، وما يخطر في بواطنهم، نعوذ بالله من سوء الاعتقاد..". لكنهم هناك، حالهم حال شيخ قريتهم الشافعي الوسطي المعتدل، لا يعرفون عن تشدد ابن تيمية، ولا يشغلهم قدر ما يشغلون بأساطيرهم وشبههم هناك، ويرحبون بكل زوارهم كما تعلموا من هذا الشيخ القطب، يفيضون من حكيهم الممتع وحديثهم الرائع ما يسلب القلب والعقل روعة وإمتاعاً. فقط تأمل عجائزهم حين يتحلقون في ساحة المسجد في ليلة الاحتفال بمولد الشيخ القطب،



وأرشف سمع قلبك وخيالك لخدبهم المانع:

"وهو فايت عليها يوم.. وشبكها.. لما نظرها، وقف

محتار.. وشبكها

طرحت عليه غزلها في الخال وشبكها

ملقاش معاه وقت يبعد عنها ولا يوم... زاد انشغاله وزاد

حب الولد اليوم

يا ننت قولي لأبوكي.. يحجزك ف الدار

دا أنا جدع صغير.. والعقل مني طار

شط البحور مرقدي.. والموج بنى لي دار"

تستمر القرية هناك في إنتاج أساطيرها بين قديم الشيخ العارف، وحكايات الصيد ومغامراته، وتمزجه بتاريخها الحديث وتؤرخ لأحداثها حتى السياسية منها في حوادث بعينها. لعل أشهرها ما يعرفونها هناك "حركة الهدار"، والتي تحكي بطولات القرية ضد "الباشا" أو "عسكر الإنجليز"، ثم تمزجه بأحداث أخرى أكثر حداثة عن طيران العدو الصهيوني في حروب ١٩٤٨م، و١٩٥٦م، و١٩٦٧م، وكيف أسقطه الشيخ ببركته، ليحمي قريتهم للأبد، وهو ما بات موضع تندر وسخرية الأجيال الانية في القرية عن عرف الانفجار المعلوماتي، وصار ربيب العولة التي يعدها بعض مثقفي القرية عدو تراثهم هناك.

فم بزيارة المكان هناك، وجرب أن تسأل عن شخص ما يكتب الشعر، ولا تسمه لهم، وستندهش من الأسماء التي يسعفونك بها لتتذكر هذا الذي تسأل عنه، فالقرية - وبلا مبالغة - تعج بالموهوبين أدبياً وفنياً وعلمياً، وهو ما تصوره الدكتور شبلكه امتداداً لجيل الأجداد الأول الذي سكن القرية، ورحب بنزول شيخها وسكنه وزواره إلى جانبهم. يقول عن هؤلاء الأجداد: "أصومهم راقدين على مصطبة دار من الطين النقي، ويخترعون قصصاً خرافية، ويفرقون في الضحك، أو يعبرون عن غضبهم على الحاكم إن كان لقبه الخليفة أو السلطان أو الوالي، أو المندوب العالي، أو يحلمون بعالم أفضل، ليس أفضل من الواقع فحسب، بل أفضل من المتخيل". لعل هذا ما يفسر وجود سبعة كتاب من أجيال مختلفة بكتاباتهم المختلفة في معرض الكتاب، وهم على ترتيبهم العمري كالتالي:

- أ/ سمير رمزي المنزلاوي: رواية "الدكان".
- أ/ السيد اجزايولي: ديوان "أبجدية الوجد" شعر فصحي.
- أ/ محمود أبو راجح: "قريتنا تصنع أسطورة" .. مجموعة قصصية.
- د/ محمد سعد شحاته: "ديوان بما يناسب حالته" شعر فصحي.
- مختار سعد شحاته: رواية "تغريبة بني صابر".
- أ/ سعيد حامد شحاته: ديوان "شبرين من ملاك طيب" شعر عامية.
- أ/ محمد إبراهيم سلطان: "ورأيت الجنة يا عمي" مجموعة قصصية.

وهو ما جعل الدكتور شبلكه - عالم الأنثروبولوجيا - يتساءل: "لا يعلم كائن ما السر وراء العبقريّة المطلقة لهذه المنطقة، ولا تلبس أولاده الإبداع منذ نعومة أظفارهم، وهم في هذا امتداد لأجيال تسبقهم في فئنة الأداء الأدبي، والإنساني في فنون الحكيم والموال ونسج الخيال الأسر بين الشعر والزجل والقصة والرواية". ربما هذا يفسر بدوره كيف لتلك القرية التي لا تتعدى مساحتها المربعة خمسة كيلو مترات، وفي عام واحد يصدر لهؤلاء السبعة ما يزيد عن عشرة إصدارات في عام واحد فقط. ولا يبالغ كاتب المقال حين يظنها "بركة خاصة" منحتها السماء لهذه البقعة، فكانت دوماً محط أنظار الكثير، وكما ذكر المؤرخون فقد زارها الملك الناصر قلاوون؛ لاستشارة شيخها في الكثير. فقد كان "قدوة الديار المصرية؛ كان كثير النقاشات، ولا يقبل من أحد شيئاً، وكان كل من أنكر عليه حاله إذا اجتمع به زال عنه ذلك، منهم ابن سيد الناس وغيره. وكان إذا جاء أحد إلى زاويته وجاء وقت الصلاة أشار لمن يشتغل بالأذان أن يؤذن، ولمن يشتغل بالإمامة أن يؤم، ولمن يشتغل بالخطابة أن يخطب، من غير أن يعرف أحداً منهم. وكان حسن الشكل، منور الصورة، جميل الهيئة، حسن الأخلاق، كثير التلاوة، وكان يتكلم على الخواطر فلا يحطى، وكان قليل الشطح، حسن المعتقد وعظم شأنه في الدولة جذاً، وما يحكى عنه لم يُسمع بمثله في سالف الدهر".

يثبت ما لهذا المكان من حضور أدبي وفني بالغ، ما يخبر به أحد من زارها وعمل مع أهلها خلال أبحاثه، فيقول: "وبطبيعة مهنتي كعالم اجتماع، ظهر اهتمامي بالقرية كمجتمع يتبلور فيه المجتمع المصري، بل الحالة الإنسانية عامة في عصر العولة الذي نعيش فيه، ومن نتائج هذا الاهتمام عدد من المقالات والأفلام". لعل أجمل ما استحدثه خيال هذه القرية ما كان في ثورة مصر يناير ٢٠١١م، حين أطلق عليها شباب الثوار اسماً شديداً الخصوصية والتميز، فكانت "العاصمة السرية" اسماً لقريتهم تداولوه فيما بينهم، وفي كتاباتهم المنشورة، والتي تملأ فضاء الشبكة العنكبوتية. وهو ما يتشرف به كاتب المقال حيث جعله اسماً لمشروع أدبي وفني وتوثيقي انطلق في مارس ٢٠١١م، وانتهى بصدور روايته الأخيرة "تغريبة بني صابر" ٢٠١٤م، والتي سبقها فيلم تسجيلي عن المكان، وكتاب يرصد نماذج مختلفة من ميدعي المكان أدبياً وفنياً.

لم تقف روعة هذا المكان ولم تُختصر على حدوده، بل امتدت غير معترفة بأحكام الجوازات والتأشيرات، فعبرت إلى المدن والعواصم في شتى بقاع الأرض، ليحمل جمالها وأساطيرها كل أنفائها المغتربين والمبدعين هناك، لتتأكد في النهاية حقيقة منية المرشد. فربما هي قرية من الهامش، ولكن من لا يقرأ الهوامش سينقصه فهم المتون، ومن لم يستوعب تلك العاصمة السرية، فأبداً لن يستوعب العاصمة الرسمية.







# الحسين بن علي

ولد أحمد بن علي في ١٨ أكتوبر عام ١٩٠٩م، وحصل على الشهادات الابتدائية والثانوية من مدرسة الصبر وبدأ تعلقه بالسينما وهو في سن الثانية عشرة، حيث كان يتردد كثيرا على دار سينما "الكواكب" بشارع عماد الدين وكان أحد أفلام شارلي Chaplin المفضلة هو أول ما شاهدته بدرخان من أفلام، فأعجب به كثيرا، وأحب التمثيل من خلال ذلك، ومن ثم حبب إليه أن يظهر على الشاشة.



المخرج أحمد بدرخان يتوسطه كوكبة من نجوم أحد أفلامه، من بينهم الفنان سليمان نجيب، وحسن فايق، والفنانات ماري منيب وزينات صدقي وليلي فوزي وزوزو ماضي.

من طلعت حرب، فبدأ طلعت حرب في المشروع. وإلى أن يتم تنفيذه أرسل حرب بعثتين لدراسة السينما بفرنسا وألمانيا. وكان بدرخان على رأس بعثة فرنسا، وهناك في باريس التقى بنجيب الريحاني أثناء تصوير فيلمه "ياقوت أفندي" في عام ١٩٣٤م، فعمل مساعداً لمخرج الفيلم أميل روزيه. وفي أثناء تواجده في باريس تسلم بدرخان من استديو مصر قصة "وداد" ليعدها لها السيناريو، وليكون باكورة إنتاج الاستديو. وفي أكتوبر ١٩٣٤م عاد بدرخان وعين مخرجاً سينمائياً باستديو مصر بمرتبة قدره عشرون جنيهاً شهرياً.

### مشواره الفني

قدم بدرخان للسينما موضوعات متعددة ويعبده عن الطابع الغنائي، عاطفية واجتماعية، وسياسية، إلا أن جميعها تندرج ضمن أسلوب سينمائي واحد تميز به بدرخان، وهو الأسلوب الرومانسي. وتخصص أكثر في إخراج الفيلم الغنائي بل أصبح رائداً من رواه؛ إذ قدم أفلاماً لأهم عمالقة الغناء في مصر؛ أمثال أم كلثوم، وفريد الأطرش، وأسمهان، ونجاة الصغيرة، ومحمد فوزي، ومحمد عبد المطلب، وغيرهم.

كانت صداقته بزميل الدراسة جمال مدكور - يشاركه نفس الهواية - سبباً لإشباع هواية التمثيل لديه، فكانا يترددان على مسرح رمسيس باستمرار لمشاهدة المسرحيات وحضور عروضها. وفي عام ١٩٣٠م، التحق أحمد بدرخان بمعهد التمثيل الذي أنشأه زكي باشا طلباً لأنه لم يستمر بالدراسة فيه؛ نظراً لإغلاقه.

بعد حصوله على شهادة الكفاءة الفرنسية، التحق بدرخان بالجامعة الأمريكية، وشارك في نشاط فريق التمثيل، وكان الفنان الكبير جورج أبيض يقوم بتدريب الفريق. وكون بدرخان بنفسه فريقاً للتمثيل أطلق عليه اسم "فريق الطليعة"، وقام بتمثيل دور البطولة في مسرحية الأديب التي قدمها على مسرح رمسيس. التحق بدرخان بكلية الحقوق لدراسة القانون تلبية لرغبة والده، وفي نفس الفترة بدأ في مراسلة معهد السينما في باريس؛ حيث كانت تصله محاضرات ودراسات في السينما استطاع أن ينشر معظمها في مجلة الصباح التي أسندت إليه فيما بعد تحرير قسم السينما الأسبوعي فيها. ثم أوفد في أول بعثة سينمائية في باريس في عام ١٩٣١م، وحصل على دبلوم في فن الإخراج.

من خلال كتاباته في السينما استطاع بدرخان أن يلفت إليه انتباه الاقتصادي الكبير؛ طلعت حرب الذي استدعاه، وطلب منه تقريراً وافيًا عن إمكانية إنشاء استديو سينمائي في مصر؛ فعكف بدرخان على كتابة التقرير مستعيناً بما لديه من كتب ومقالات عن الاستديوهات، هذا إضافة إلى المعلومات والتفاصيل الفنية بالاستديوهات، والذي زوده بها صديقه نيازي مصطفى الذي كان يدرس السينما في ألمانيا. ثم حاز هذا التقرير على الموافقة







أسمهان و أنور وجدي في لقطة من فيلم "انتصار الشباب" من إخراج أحمد بدرخان، ١٩٤١

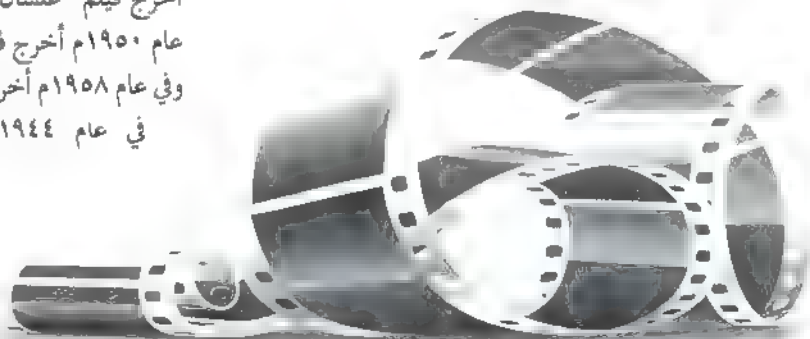
تميز أحمد بدرخان بإخراج الأغنية السينمائية؛ حيث تفوق على بقية زملائه المخرجين؛ وذلك لأنه كان شاعراً وزجلاً، وكان يضع أفكار أغاني أفلامه، بالإضافة إلى أنه قام بكتابة كلمات بعض أغاني أفلامه.

أخرج أحمد بدرخان أول أفلام فريد الأطرش مع شقيقته أسمهان؛ وهو فيلم "انتصار الشباب" عام ١٩٤١م، ثم أخرج مجموعة من الأفلام قام بإنتاجها وبطولتها فريد الأطرش؛ وهي "شهر العسل" عام ١٩٤٥م، و"ما قدرش" عام ١٩٤٦م، و"أحبك أنت" عام ١٩٤٩م، و"آخر كدبة" عام ١٩٥٠م، و"عايزة أتجوز" عام ١٩٥٣م مع نور الهدى، و"الحن حبي" عام ١٩٥٣م مع صباح، و"عهد الهوى" عام ١٩٥٥م، و"إزاي أنساك" عام ١٩٥٦م.

كما أخرج في ١٩٣٨م فيلم "شيء من لا شيء" للمطرب عبد الغني السيد ونجمة علي، وفي عام ١٩٤٥م أخرج فيلم "تاكسي حنطور" للمطرب محمد عبد المطلب. كما أخرج للمطرب محمد فوزي ونور الهدى فيلمين؛ هما "مجد ودموع" في عام ١٩٤٦م، و"قبلني يا أبي" في عام ١٩٤٨م. وفي ١٩٥٤م أخرج فيلم "علشان عيونك" للمطرب عبد العزيز محمود. وفي عام ١٩٥٠م أخرج فيلم "أنا وأنت" للمطرب محمد الكحلوي. وفي عام ١٩٥٨م أخرج فيلم "غريبة" وهو أول أفلام نجاة الصغيرة. في عام ١٩٤٤م كوّن أحمد بدرخان مع أمينة رزق،

كان من المفترض أن يكون فيلم "وداد" ١٩٣٦م - من بطولة أم كلثوم - أول مشروعاته الإخراجية، فقد بدأ بالفعل في تصوير بعض مشاهدته الخارجية، إلا أنه وبسبب خلاف شخصي مع مدير الاستديو؛ أحمد سالم، تم تنحيته من الإخراج وإسناده إلى الحبيب الأمانى؛ فريد كرامب، واحتجاجاً على هذا التصرف قدم بدرخان استقالته من الاستديو.

في عام ١٩٣٧م اختارت أم كلثوم بنفسها أحمد بدرخان لإخراج ثاني أفلامها؛ وهو "نشيد الأمل"، والذي أنتجته شركة أفلام الشرق في أول مشروعاتها الإنتاجية. وكان هذا الاختيار بمثابة رد الاعتبار للمخرج أحمد بدرخان، ثم قام بعد ذلك بإخراج جميع أفلام أم كلثوم؛ وهي "دنانير" عام ١٩٤٠م، و"عايدة" عام ١٩٤٢م، و"فاطمة" عام ١٩٤٧م، ما عدا فيلم "سلامة" الذي أخرجه منتجه توجو مزراحي حتى إن أم كلثوم اختارت أحمد بدرخان لإخراج أغنياتها "إلى عرفات الله" عندما أراد التلفزيون أن يصورها.





كريم. وتولى عدة مناصب في وزارة الثقافة، كان أولها مدير شئون السينما عام ١٩٥٩م. وأصبح المستشار الفني لمؤسسة السينما؛ حيث رأس الوفود السينمائية في كثير من المهرجانات الدولية، واستمر يشغل منصبه هذا حتى يوم وفاته.

توفي أحمد بدرخان في ٢٧ أغسطس ١٩٦٩م بعد مسيرة حافلة أثرى من خلالها السينما المصرية بمجموعة من الروائع الفنية التي أصبحت علامات مميزة في تاريخ الفن المصري.

وعبد الخليم نصر، وحلمي رفلة؛ شركة إنتاج باسم "شركة اتحاد الفنانين" وقدمت أفلاماً مميزة مثل "قبة في لبنان" ١٩٤٥م، و"القاهرة - بغداد"، و"سجين الليل"، و"عدل السماء" وغيرها.

وفي عام ١٩٦٦م قام بإخراج فيلم "سيد درويش"، وفي عام ١٩٦٦م أخرج فيلم "النصف الآخر"، وفي عام ١٩٦٨م أخرج فيلم "أفراح"، وفي عام ١٩٦٩م أخرج فيلم "نادية" وقد كان هذا آخر فيلم قام بإخراجه.

بعد المخرج أحمد بدرخان أول من نادى بإنشاء معهد للسينما؛ وذلك من خلال ما كتبه في الصحافة، بالإضافة إلى أنه ألف أول كتاب عن السينما باللغة العربية عام ١٩٣٦م. وقد انتخب بدرخان نقيباً للسينمائيين ورئيساً لاتحاد النقابات الفنية، كما تولى منصب عميد المعهد العالي للسينما بعد استقالة محمد





# بيوت فرنسا في القاهرة بيوت سملوكية بنكية فرنسية

قراءة  
في كتاب

عرض / الدكتور عمرو عبد العزيز منير





إعداد: مرسيدس فوليه - بلاس جيمينو ريبيليس

تاريخ النشر: ٢٠١٣

الناشر: المعهد الفرنسي للآثار الشرقية

ماضٍ. فكانت بمثابة كتاب مفتوح يروي تاريخ المدينة، وربما تاريخ الوطن بكل ما حملته جدرانها وعتباتها من أحداث وعادات وطقوس بريشة وكلمات فنان فرنسي وأكثر أدبائها شهرة وحيادية، لتظل مقولة الأديب الفرنسي جوستاف فلوبير: "حقاً إن الشرق يبدأ من القاهرة" هي المعبرة عن أفكار هذا الكتاب الذي يعرض بالكلمة والصورة لمقرين من مقرات البعثة الدبلوماسية الفرنسية بالقاهرة عبر صور نادرة وقديمة وتفاصيل تضمنتها الصحافة الفرنسية والمصرية عنهما، وكذلك وثائق محفوظة في السجلات الدبلوماسية لتشرح الفرنسية مرسيدس كل تفاصيل الديكور ذات الطابع المملوكي والعثماني إضافة لشرح كل مقتنيات مقر السفارة الفرنسية وقيمتها التاريخية والفنية والأثرية في رحلة غريبة مذهشة لانتقال الديكورات المملوكية والعثمانية الأصلية العظيمة لتزين جدران مدخل سفارة فرنسا بالقاهرة، بفضل ميل أوائل كبار مقتنبي الآثار الإسلامية الفرنسيين المقيمين بمصر في القرن التاسع عشر إلى إعادة استخدام الديكورات التاريخية. في مقدمة هذه الديكورات، دار جاستون دي سان موريس التي تم بناؤها بين عام ١٨٧٥م، وعام ١٨٧٩م. كمثال فريد لهذا الشغف والولع الرومانسي، يضي الكتاب يروي رحلة البيت الذي اشترته فرنسا عام ١٨٨٧م لتسكين مفوضيتها، والتي هدمت بعد مرور نصف قرن، بعد نزاع ديكوراتها؛ من أجل إعادة تركيبها في المبنى الجديد.

بيوت القاهرة القديمة حلم يتجلى قادمًا من أعماق الزمن يسحرنا بهمساته، يجسد لنا عوالم تغمرها السكينة والهدوء، فتضيء معها كل ملامح الحياة، تشرق شمس مدينة القاهرة الدافئة كل صباح على منازلها وقصورها العتيقة المتفردة في أشكالها، والمتناسقة في معالمها. تتألق البيوت تحت الأشعة الذهبية، فتظهر تفرد الشخصية المصرية وعظمة التقدم الحضاري للمدينة التي سكنت قلوب كثير من الفنانين والأدباء والنبلاء الفرنسيين الذين ارتحلوا إلى الشرق خاصة في النصف الثاني من القرن التاسع عشر، فأرادوا أن يعبروا عن تجربتهم من زاوية "مشكلة تكوين صورة" مدفوعين بالاهتمام المتجدد بالتاريخ والفن وتقاليد هذا البلد الذي تكمن فيه جذور الحضارة الإنسانية. وقد عزز هذا الاهتمام، حملة نابليون والاكتشافات الأثرية الهائلة التي أعقبتها، والولع الرومانسي الفرنسي بالشرق، وزاد من الاهتمام أيضًا عمليات التوثيق التي تمت على يد الرسامين والمصورين ولا سيما الرومانتيكيين منهم، فنالت لوحاتهم وصورهم حفا من التقدير لتخلق معه ما يعرف بحلم الشرق. فكثير من الصور واللوحات النادرة التي يحفل بها كتاب "بيوت فرنسا في القاهرة" الصادر حديثًا عن المعهد الفرنسي للآثار الشرقية بالقاهرة، للمستشرق الفرنسية مرسيدس فوليه، والفرنسي بلاس جيمينو ريبيليس، تعكس هذه الصور والكلمات بوضوح إحساس الدهشة الذي لا بد وأن المصورين الأوائل قد عايشوه، وهم يرون تلك القصور والبيوت التي أقام بها الفرنسيون بالقاهرة، وحملت ذكريات قرن





تفصيلة من النقش أسفل باب ببيرس، مطرقة الباب كانت موجودة في الأصل على الباب المملوكي الثاني

من النقوش والأبواب الخاصة بآثار السلطان الظاهر ببيرس والاستباحة المنظمة لتراثنا الذي نسيناه. ثم يروي الفصل الخامس والأخير قصة قسيئساء الأشكال والعناصر الزخرفية والألوان والمواد والأحجار الكريمة واللازورد والرخام الذي يزين قطع الأثاث بالسفارة، المجلوب من قصور سلاطين المماليك العظام ومن أنحاء متفرقة من العالم؛ ككافغانستان وفارس والهند والشام والمغرب؛ ليتجول السائر بين صفحات الكتاب وما به من صور توثيقية تاريخية لدار تتلاشى فيها الفواصل بين الخيال والواقع، وتنصهر القرون ما بين ربوع آثار وزخارف قصور المدن القديمة التي تعكس آثارها وزخارفها وأثاثها عبقرية وروعة العمارة الإسلامية.

وتكمن أهمية الكتاب في مجموعة الصور النادرة الواردة على صفحاته والتي تعد من أفضل وأشهر الصور التي تبقت لنا حتى الآن. ويجانب ما تقدمه لنا هذه الصور من المتعة والبهجة والإثارة، فإننا نلمس فيها بوضوح طبيعة العصر وملامح مرحلة تاريخية بذاتها. يثبت الكتاب أن مقر السفارة الفرنسية بالقاهرة تاريخ حي ينبض بالحياة شاهد على أحداث العصور المتعاقبة، ولمسة جمال تنثر عبير الأزمنة المولية، وتحرك في النفس حنيناً لدفاء الماضي الذي يتناغم بإبداعه مع الحاضر، ويثير الشجون على آثار مصر العظيمة التي لم تكن أسعد حالاً من بنائها العظام؛ حيث قاومت وما تزال كل عوامل الفناء.

الفصل الأول يبيط اللثام عن شخصية سان موريس الباحث عن الكنوز بين الحطام والأطلال ليجعل مقر إقامته قطعة من التاريخ الإسلامي العريق تبرز فيه نقوش الحضارات المتعاقبة لتبقى أطلال عمائر القاهرة تروي أبعاد علاقة غير بريئة بين الشرق والغرب؛ علاقة الثروة والقوة والسلطة والسيطرة واستباحة الآثار والتاريخ بدرجات متناقضة من الهيمنة المعقدة والمتشابكة!

الفصل الثاني يروي قصة (بيت فرنسا) كبيت عربي خالص شيد من عناصر أصلية مصدرها عمائر إسلامية قديمة هدمت أثناء تحديث القاهرة على النسق الباريسي، وانتقلت أطلالها إلى بيوت الأثرياء الفرنسيين وغيرهم، ليتحول البيت إلى متحف للفن العربي ومقر للمفوضية الفرنسية بالقاهرة فيما بعد ليدلنا على الصيغة الأساسية للعلاقة بين الشرق والغرب التي صاغها "جوزيف فرييه" بقوله: "لا يقدم هذا البلد سوى الذكريات العظيمة، فهي أرض الفنون، وتحفظ مآثر لا تحصى، وما تزال قائمة معابدها الرئيسية والقصور التي شيدها ملوكها شاهدة على الزحف الكولونيالي على الشرق، وتدبره ثقافياً وضمه جغرافياً".

الفصلان الثالث والرابع يرويان قصة المقر الجديد للسفارة الفرنسية بالجيزة الذي شرع في بنائه في ٨ فبراير ١٩٣٧م، بعد تفكيك المقر القديم الذي شيده سان موريس من ديكورات وأبواب ونوافذ وأخشاب ونقوش عربية مملوكية وعثمانية وتحف وفسقيات وأثاث؛ لنقلها للمقر الجديد لإعادة تركيبها بعد ترميمهما بعد تصويرها وتوثيقها لتظهر في المقر الجديد العديد



الفناء "المغربي" داخل السفارة، وفي مقدمة الصورة الفسقية التي تم نقلها من بيت سان موريس.



واجهة لجانب من فيلا سينو حنا، ١٩٢٨-١٩٣٠، المهندس ماكس إيديريي وجاك هاردي، حالياً مقر إقامة سفير فرنسا، الجيزة.







باب من الخشب المطعم أعيد تركيبه في السفارة بالجيزة



أحد تجويفات البهو الكبير



# عترین شرد

بالایوان الطبیعیة

کوکا \* فرید شوق

تالیف  
محمد فرید ابومهدی



افزاد  
نیازی مصطفی



ذاکرة مصر

